



انتقاد البشر

من الجبر والقدر

للمعيد المرتضى المتوفى سنة ٤٣٦ هـ

ويليه

استقصاء النظر في القضاء والقدر

تأليف

العلامة الحلي المتوفى سنة ٧٣٦ هـ

نشره وصححه وعلق عليه

علي الخافاني النجفي

عضو منتدى النشر

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

١٣٥٤ هـ - ١٩٣٥ م

النجف
مطبعة الراعي

انتقاد البشر من الجبر والقدر

تأليف

السيد الشريف المرتضى المتوفى ٤٣٦ هـ

و يليه

استقصاء النظر في القضاء والقدر

تأليف

العلامة الحلي المتوفى ٧٢٨ هـ

نشره وصححه وعلق عليه

على الخافائي النجفي

عضو منتدى النشر

— حقوق الطبع محفوظة للناسر —

١٣٥٤ هـ — ١٩٣٥ م

طبعة الرائي

في النجف



المقدمة

بقلم العلامة الكبير

« الشيخ محمد الجواد الجزائري »

ان كتاب « انقاذ البشر » الطائر الصيت بين جهابذة
المعقول والمنقول منذ القرن الرابع ليمثل الحياة العقلية الاعتقادية
بابهى مناظرها فلقد سلك فيه مؤلفه الحافل بكل الفضائل علم
الهدى ره مسلكا بين المنطق والسمع الديني نلخص فيه ثقافة
يجب على رجال الفكر ان يظفروا بها وياخذوا منها بالخط الوافر.
درس « انقاذ البشر » في عناية وتحقيق يفيد الذين
يريدون ان يدرسوا علم البحث الحر حول المعارف العقلية
ويفهموا دقة اماليب بحثها العلمي لانه يكشف لهم في وضوح

وجلاء عن موضوع خطير اضطربت حوله كلمة دعاة الحق في تاريخ العلم ويمثل لهم وضعه على لوحة النفس وتحليله بالمحاكمات العقلية المحضة ويوصلهم باقيدة منطقية واشكال اولية ودلائل صمعية من الايات القرآنية والاحاديث الماثورة الى ما كان يتوخاه الحكم والمتكلم في قرون مترامية من دون اي شك او ريب. قد يصعب على كثير من طلاب الحقايق الذين اعتادوا ان يستفيدوها من طريقي التجربة وامتحان ظواهر الطبيعة ان يصلوا الى حقيقة موضوع بعيد الغور كموضوع مسألة القضاء والقدر من الطرق المألوفة لعلاجه .

لكن هذا السفر الجليل في كثير من مباحثه تمشي باساليبه المنطقية بين نواميس الطبيعة وما وراءها فهو ينفي كل ريب عن اي مطالع له تعود الخضوع للبرهان اذا دخل نطاق بحثه العلمي واستوعب فيه نواحي هذا الموضوع الخطير .

. ان مسألة القضاء والقدر معضلة الفلسفة والكلام واهم مسألة شغلت عقول الناس في كل عصور التاريخ وقد تطرق اليها

الكثير من المتكلمين والحكماء في مباحث لا تخلو من التهجس بيد ان كتاب « انقاذ البشر » غني بأساليبه المحكمة في سبيل تحقيقها عناية الفن والادب فهو يحلل النظرات العلمية تحليلًا منطقيًا ويجهز لها جهازًا من أوليات الفلسفة ويفيد اقيستها وتأنجها اطلاب الحقيقة من دون اي صعوبة في الدرك فهو جدير بالتنويه به والتنبيه عليه وليس من الغلو فيه ان يقال انه يمثل فلسفة العلم والادب ويجمع الى صحة النظر براعة البيان و بلاغته .

وعلى الجملة فان تيسير الحصول عليه بنشره ما يزيد في سعادة الامة الاسلامية وحياتها العقلية الاعتقادية فحري بنا ان نشكر الفاضل الناشر على جهوده العظيمة في سبيل تصحيحه وتمثيله للطبع وان الله لمع المحسنين ؟

محمد الجواد

آل الشيخ احمد الجزائري

السيد المرتضى

المتولد سنة ٣٥٥ هـ والمتوفى ٤٣٦ هـ (١)

هو السيد المرتضى ، لقبه علم الهدى ، كنيته أبو القاسم ،
 اسمه علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن ابراهيم بن موسى بن
 جعفر بن محمد بن علي زين العابدين بن الامام الحسين الشهيد بن
 امير المؤمنين علي بن ابي طالب (٢) جمع كل فضيلة ، انتهت
 اليه رئاسة الشيعة الامامية في عصره .

« ولادته ونشأته »

ولد المرتضى ببغداد في شهر رجب سنة ٣٥٥ هـ ونشأ بها هو
 واخوه الرضي منشأ عظيماً ، ودرسا القرآن الكريم مع مبادئ
 اللغة العربية على ابن نباتة صاحب الخطب المتوفى ٣٧٤ هـ وهما
 طفلان ، ثم قرءا على الشيخ المفيد المتوفى ٤١٣ هـ من حلم رآه
 استاذهما كان « فاطمة » بنت رسول الله (ص) جاءت به بالحسن

(١) ابن الاثير ج ٩ ص ١٨١ (٢) ابن خلكان ج ١ ص ٢٣٦

والحسين (ع) فقالت له علمها الفقه فلما انتبه واسفر الصبح
جاءته فاطمة (١) ام المترجم بولديها المرتضى والرضي فقالت له:
علمها الفقه فعلمها الفقه (٢) .

وكان قد تولى امانة الحاج والمظالم بعد اخيه الرضي ، لان
الرضي توفي قبل اخيه بثلاثين سنة اي ٤٠٦ هـ وكان هذا المنصب
وراثيا لحصول والده على قيادة الرأي العام ورغبة الخليفة ومحبته اياه
ونكب المترجم في موت اخيه فقد فقد إرادته حتى خيف عليه
من نتيجة مودية بحياته . هذا ولم يكن قد شاهده وقت موته
ولامشى خلف جنازته ، وقيل له في ذلك فقال : اخشى من ذهاب نفسي
اذا مشيت خلف الجنازة ؛ ومشى في جنازته فخر الملك المتوفى
٤٠٧ هـ وولده وحاشيته حفاة فصلوا عليه في داره وادعوه في
تربة الامام موسى بن جعفر (ع)

ورثاه تلميذه ، يار الديلمي المتوفى ٤٢٨ هـ بقصيدة خالدة ومطلعها

(١) هي فاطمة بنت الحسين بن احمد بن الحسن بن الناصر الاصم ، وهو ابو

محمد الحسن بن علي بن عمر الاشرف بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب [ع]

(٢) ابن ابي الحديد ج ١ ص ١٤ .

أقرش لالفم أراك ولا يد فتواكلي غاثر الندي وخلال الندي
خولست فالتفتي بأوقص واسئلي من يز ظهرك والنظري من أريد
« منزلة »

لا أريد أن أكتب عن أكبر شخصية ظهرت في القرون
الهجرية بصورة تنفي بحقها، أنى وقد اقترن ذكرها مع الدهر ودون
التاريخ لها صحائف بيضاء قد كتبت بأحرف من نور غير أنى
أوعز إلى ما في وسع التنقيب من كلمات أئمة الفن .

فقد قال ابن الصوفي أبو الحسن علي بن محمد العلوي العمري
النسابة في كتابه (انساب الطالبين) عند ذكر آباء المترجم .
قال : وأما علي فهو الشريف الأجل المرتضى علم الهدى أبو
القاسم نقيب النقباء الفقيه النظار المصنف بقية العلماء وأوحد
الفضلاء رأيت (ره) فصيح اللسان يتوقد ذكاء ، ولما اجتمعنا
سنة ٤٤٥ هـ (١) ببغداد قال : من أين طريقةك فأخبرته ثم قلت

(١) يظهر من قول النسابة العمري أنه مصحف لأن المرتضى توفي
سنة ٤٣٦ هـ ويخبر أنه اجتمع معه سنة ٤٤٥ هـ وفي مقتدي أنه يريد
سنة ٤٢٥ هـ إذ أنه جاء بغداد في هذه السنة .

له: دع الطريق لما رأيت حيطان بغداد .
 وقال ابن خلكان: كان المرتضى نقيب الطالبين اماماً في علم
 الكلام والادب والشعر .

وقال ابن بسام في كتاب (الذخيرة) : كان الشريف المرتضى
 امام أئمة العراق ، بين الاختلاف والاتفاق ، اليه فزع علماءؤها ،
 وعنه اخذ عظماءؤها ، صاحب مدارسها ، وجماع شاردها وآنسها ،
 ممن سارت اخباره ، وعرفت به اشعاره ، وحمدت في ذات الله
 مآثره وآثاره ، الى تأليفه في الدين ، وتصانيفه في احكام المسلمين
 مما يشهدانه فراع تلك الاصول ، ومن اهل ذلك البيت الجليل .

وقال ابن الاثير محمد الدين الجزري المتوفى ٦٠٦ هـ في
 كتابه [مختصر تاريخ ابن خلكان] : ان السيد المرتضى ،
 كان نقيب الطالبين اماماً في علم الكلام والادب والشعر ، وهو
 اخو الشريف الرضي ، وله تصانيف على مذهب الشيعة ، ومقالة
 في اصول الدين وديوان شعر كبير .

وذكر ايضاً في كتابه [جامع الاصول] : ان من ساد في القرن

— السيد المرتضى — (٩)

الرابع على قول الشافعية ، هو ابو حامد احمد بن ابي طاهر الاسفراييني ، وبقول علماء الحنفية ، ابو بكر محمد بن موسى الخوارزمي ، وباعتقاد المالكية ، ابو محمد عبد الوهاب بن نصر ، وبرواية الحنبلية ، ابو عبد الله الحسين بن علي بن حامد ، وبرواية علماء الشيعة الامامية ، الشريف المرتضى الموسوي . وقال تلميذه شيخ الطائفة ابو جعفر الطوسي المتوفى ٤٦٠ هـ في كتاب [الفهرست] ان السيد المرتضى مجمع على فضله ، مقدم في العلوم ، مثل علم الكلام والفقه والاصول والادب والنحو والشعر ومعاني الشعر واللغة وغير ذلك .

وقال ابن شهر اشوب المازندراني السروي المتوفى ٥٨٨ هـ في كتاب [معالم العلماء] المرتضى علم الهدى مقدم في كل العلوم ، وقال العلامة الحلي : (١) للمرتضى مؤلفات استفادت الامامية منذ زمانه الى زماننا وهو ٦٩٣ هـ وهو ركنهم ومعلمهم ، قدس الله روحه وجزاه الله عن اجداده .

وذكره الشهيد الاول المتوفى ٧٨٦ في مجموعته قال: كان نحيف الجسم
كان يقرأ مع اخيه على ابن نباته صاحب الخطب وهما طفلان ،
وحضر المرتضى مجلس المفيد فقام من موضعه واجلسه فيه وجلس
بين يديه فأشار المفيد بأن يدرس في حضرته [حضوره] وكان
يعجبه كلامه اذا تكلم .

وذكره الشيخ مرزة محمد في كتابه [نهج المقال] ص (٢٣١)
انه عظيم له ديوان شعر يحتوي على عشرين الف بيت .

وقال العلامة الكبير : الشيخ محمد طه نجف المتوفى ١٣٢٣ هـ
في كتابه (١) انه حاز من العلوم ما لم يدانه احد في زمانه سمع
من الحديث فاكثرا ، وكان متكلم شاعرا اديبا ، عظيم المنزلة
في العلم والدين والدنيا .

وذكره الفقيه الاكبر السيد حسن الصدر المتوفى ١٣٥٤ هـ في كتابه
(٢) انه من المتقدمين في علم الكلام . له كتب اليها المرجع وعليها
المعول . انتهت اليه رئاسة الشيعة في الدين ، ولم يتفق لاحد ما

— السيد المرتضى — (١١)

اتفق له من طول الباع والتحقيق في كل العلوم الاسلامية ؛ ومن
علمانه ذربي بن اعين العالم المتبحر صنف في الكلام كتاباً
سماه (عيون الادلة) في اثني عشر جزءاً ليس اكبر منه في بابه ،
وذكره عامة المترجمين كالسيد علي خان الشيرازي المتوفى
١١٢٠ في كتاب (الدرجات الرفيعة) والشيخ سليمان الماحوزي
الاوالي المتوفى ١١٢١ هـ في كتابه (بلغة الرجال) والشيخ ابو
علي الرجالي المتوفى ١٢١٥ هـ في (رجاله) وغيرهم من الجهابذة .
« ابائوه وكرم »

كان الشريف المرتضى [ره] عالي الهمة ابي النفس كريم
الطبع ، فقد روى لنا الخطيب التبريزي المتوفى ٥٠٢ هـ قال :
ان ابا الحسن علي بن احمد بن علي بن سلك الفالي (٣) كانت
(٣) نسبة الى فاله [بالغاء] وهي بلدة بخورستان قريبة من ايندج وقد
اقام بالبصرة مدة طويلة وسمع بها من ابي عمر وابن عبد الواحد الهاشمي
، وابي الحسن بن النجار ، وشيوخ ذلك الوقت ؛ وقدم بغداد
واستوطنها وحدث بها ، وتوفي في شهر ذي القعدة ثامن من الموافق
ليلة الجمعة ٤٤٨ هـ ودفن في مقبرة جامع المنصور ، واما جده سلك فهو
بفتح السين المهمل وتشديد اللام وقتحها وبعدها كاف .

عنده نسخة من كتاب (الجمهرة) لابن دريد المتوفى ٣٢١ هـ
في غاية الجودة قديمة فدعته الضرورة الى بيعها فاشترها المرتضى
منه بستين ديناراً وتصفحها فوجد بها ابياتاً بخط بائعها وهي :
انست بها عشرين حولاً وبعثتها لقد طال وجدي بعدها وحنيني
وما كان ظني اني سأبيعها ولو خلدتني في السجون ديوني
ولكن لضعف وافتقار وصبية صغار عليهم تستهل عيوني
فقلت ولم املك سوا بقى عبرة مقالة مكوي الفؤاد حزين
وقد تخرج الحاجات يا ام مالك كرائم من رب بهن ضنين
فلما قرأها ارجع النسخة وترك الدنانير (١) .

وذكر ابو القاسم في تاريخه [انحف الورى بأخبار ام القرى]
في حوادث سنة ٣٨٩ هـ قال : فيها حج الشريفان المرتضى والرضي
فاعتقلها ابن البراج الطائي فاعطياها تسعة آلاف دينار من مالهما .
وقال الخونساري في كتابه (٢) كان المرتضى مثرياً يلقب بابي
التمانيني . لانه احرز من كل شيء ثمانين حتى انه كان من الصدف

(١) ابن خلكان ج ١ ص ٣٣٧ [٢] روضات الجنات ج ٣ ص ٣٤-٣٩

ان عمره ثمانون سنة وثمانية اشهر .

« شعره وأدبه »

لا نريد ان نبرهن على شاعرية المرتضى وأدبه ، فقد ذكر المبرمجون كلهم ان له ديوانا يزيد على عشرين الف بيت من الشعر ، وعده جملة من المبرمجين في عداد الشعراء . ولا بدع فقد اشتهر عن بعض العظماء ان المرتضى اشهر اهل زمانه لو لم يكن الرضي اخاه ، والرضي اعلم اهل زمانه لو لم يكن المرتضى اخاه فهو محدود في الرعي الاول من الشعراء كما انه مذكور في عليقة الفقهاء والمتكلمين واللغويين والنحاة لانه حاز قصب السبق في كل مضمار ، واليك شيئاً من شعره . —

ضن عني بالتر اذا أنا يقضا ن واعطى كثيره في المنام
والتقينا كما اشتهينا ولا عيب سوى ان ذاك في الاحلام
واذا كانت الملاقاة ليلا فالليالي خير من الايام
(ومن شعره)

ياخليـلي من ذؤابة قيس في التصابي رياضة الاخلاق

عللاني بذكركم تطرباني واستقياني دمي بكاس دهاق
وخذ النوم من جفوني فاني قد خلعت الكرى على العشاق
ولهذا البيت قضية مع ابن المطرز الشاعر حينما كان المرتضى
جالساً في عليه له ، وقد اخرج رأسه من نافذة لها فرء ابن المطرز
يجر نعالا بالية وهي تشير الغبار . فامر باحضاره وقال له انشد
ابياتك التي تقول فيها

سرى مغرمًا بالعيش ينتجع الركبا

يسايل عن بدر الدجى الشرق والغربا

على عنبات الجزع من ماء تغلب غزال يرى ماء القلوب له شربا
اذا لم تبلفني اليكم ركائي فلا وردت ماء ولا رعت العشبا

فلما انشده اياها وانتهى الى هذا البيت اشار الشريف الى

نعله البالية وقال : اهذه كانت من ركائبك ، فاطرق ابن المطرز

ساعة ثم قال : لما عادت هبات سيدنا الشريف الى مثل قوله .

وخذ النوم من جفوني فاني قد خلعت الكرى على العشاق

عادت ركائي الى مثل ماترى . لأنك خلعت مالا تملكه

على من لا يقبل ، فاستحسن جوابه وامر له بجائزة فاعطوه اياها ،
ومن شعره ما ذكره صاحب [جنان الجنان ورياض الازهار] الرشيد
ابو الحسين احمد المعروف بابن الزبير الغساني المتوفى ٥٦٣ هـ قوله .

بيني وبين عواذلي في الحب اطراف الرماح
انا خارجي في الهوى لاحكمكم إلا للملاح
(ومن شعره)

قل لمن خده من اللحظ دام رق لي من حوائج فيك تدمي
ياسقيم العفون من غير سقم لاتلمني ان مت منهم سقما
انا خاطرت في هواك بقلب ركب البحر فيك اما واما
ولا اريد ان اعود في الكتابة عن شاعرية المرتضى اذ
اشتهر عن جامع ديوان المرتضى انه قال سمعت بعض
شيوخنا يقول ليس لشعر المرتضى عيب الا كون الرضي اخاه
فاذا افرد بشعره كان اشعر اهل زمانه

« مجلسه ومناظرته »

المجالس روح الاجتماع وبها تعرف الامم الراقية من

المنحطة فيما اذا كانت ذات انتاج وتوليد بان تكون كمدارس
يتخرج منها طائفة من الرجال في كل عام قد حصلوا على قسط
وافر من فزوج الفكر ، واتساع دائرة العقل ، وتشجيع الذهن ،
وخفة الطبع ، واقتراز الشعور ، لان توليد هذه الامور واجب
المدارس والمجالس مدارس . فاذا صح هذا تحتم على كل بارز
على اقرانه ان يندشأ مجلساً للغاية المنشودة ، وهذا الرأي هو
متفق عليه ومعمول به في كل قرن ومنه حدثت المناضرات اذ
بها تبرز الشخصيات وتنمو العقليات ، فمن المجالس العظيمة
في الثلث الاخير من القرن الرابع والثلث الاول من القرن
الخامس ، مجلس السيد المرتضى اذ كان مركزاً لذوي المعقول
وأئمة الادب ، وقد نشأت فيه مناظرات ذات قيمة . فمن جملة
المناظرات التي وقعت فيه مناظرة لصاحبه مع فيلسوف الشعراء
ابي العلاء المعري المتوفى ٤٤٩ هـ ولم يكن ابو العلاء غريباً عن
صاحبه . فان هناك ضلة متينة قوية ، وهي ان والد المعري
رثى والد المرتضى حين توفي سنة ٤٠٠ هـ ولكن هذا الجبهدين

الى المناظرة تعصب احدهما للدين والاخر لشخصية شاعر
كبير وهو المتنبى ، وفوق ذلك ان المرتضى يقاتله ويبيد
سقطاته . فثارت عواطف ابي العلاء للدفاع عنه ، وقال بعد
جدال طويل : لو لم يكن للمتنبى الا قوله : [لك يا منازل في القلوب
منازل] لكفاه . فغضب المرتضى وامر باخراجه ، وقيل
سحبوه من رجليه حتى اخرجوه ، ثم قال المرتضى لمن حضر :
اتدرون لم اختار الأعمى هذه القصيدة دون غيرها ، وانما
للمتنبى قصائد اجود واحسن منها ؟ قالوا لا قال انما عرض بقوله :
. واذا اتتك مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي باني كامل
ولا عجب فان حذق ابي العلاء يفضي الى اعلم من هذا في
التعريض ، وفهم المرتضى يقوى على استخراج اعوص المسائل
في النقد ، ومن مناظراته الفلسفية معه . انه دخل يوماً على
المرتضى فغثر برجله . نهور في الحجاب فرفع رأسه وقال لابي
العلاء من هذا الكلب . فقال له ابو العلاء الكلب من لا يعرف الكلب
سبعين اسماً . فلما رأى ذلك منه اجلسه بجانبه وسأله عن اشياء

ثم تطور الحديث حتى أنجر الى فلسفة التكوين . فقال
له ابو العلاء ما قولك في الكل (المرتضى) ما قولك في الجزء
(ابو العلاء) ما قولك في الشعري (المرتضى) ما قولك في التدوير
(ابو العلاء) ما قولك في عدم الانتهاء (المرتضى) ما قولك
في التحير والناعورة (ابو العلاء) ما قولك في السبع (المرتضى) ما قولك
في الزايد البري على السبع (ابو العلاء) ما قولك في الاربع
(المرتضى) ما قولك في الواحد والأثنين (ابو العلاء) ما قولك
في التحسين (المرتضى) ما قولك في السعدين ، فعند ذلك
خرج ابو العلاء متحيراً . فقال المرتضى الأكل ملحد ملهد - أي
زائف عن الطريق -

وقد ذكر ابو منصور احمد بن علي بن ابي طالب المعروف
بالشيخ الطبرسي في كتاب (الاحتجاج) هذه المناظرة واثبت
شرح المرتضى لها .

وجرى شجار بينه وبين ابي العلاء في حيد السارق الذي
قرره القانون الحمدي ، وأمر به الشارع المقدس . قال ابو العلاء :

يد بخمس مئين عسجدوديت ما بالها قطعت في ربع دينار
تناقض مالنا الا السكوت له وان نعوذ بمولاتنا من النار
فاجابه المرتضى على الفور قائلا

عز الامانة اغلاها وارخصها ذل الخيانة فافهم حكمة الباري
والبيتان المتقدمان من قصيدة طويلة مدح بها المرتضى
حين ما خرج من بغداد خروجه الثاني اعني سنة ٣٩٩ هـ ومنها
قوله : من بحر البسيط .

ياسائي عنه لما جئت اسأله الا هو الرجل العاري عن العار
لوجشه لرأيت الناس في رجل والدر في ساعة والارض في دار
ومناضراته مع العلماء كثيرة ونوادره اكثر ، وقد ضمن
ذلك كتابه [الأمل] المطبوع بمصر .

« وفاء »

اقتطفت يد المنون روح المرتضى ببغداد في شهر ربيع الاول
سنة ٤٣٦ هـ وصلى عليه ابنه في داره ودفن بها وتولى غسله ابو
الحسين احمد بن الحسين النجاشي ، ومعه الشريف ابو يعلى .

محمد بن الحسن الجعفري ، وسار بن عبد العزيز الديلمي المتوفى
٤٤٨ هـ وقال ابن شهر اشرب المازندراني في كتاب [معالم
العلماء] انه توفي ٤٣٣ هـ وانفرد هو بهذا القول ، واعتقد انه
لم يوافقه احد على هذا لأن المؤرخين تسالموا على ما تقدم ، وعمره
حين توفي ثمانون سنة وثمانية اشهر ، وقبره الآن معروف
بمدينة الكاظمية .

« آثاره العلمية »

استطاع المرتضى ان يجمع ثلثمائة الف كتاب في عصر
ندرة الكتب وعزها ، ومؤلفاته كثيرة واثاره
قيمة واليك بيان اسماء بعض ما عرفناه منها (١) الشافي في
الامامة ضخمة الحجم ط (٢) الملخص في الاصول (٣) جمل
العالم والعمل (٤) الفرر والدرر [*] ط (٥) تكملة العزيز

[*] قال عنه ابن خلكان : هي مجالس املاها تشتمل على فنون من
معاني الادب تكلم فيها على النحو واللغة وغير ذلك ، وهو كتاب
ممتع يدل على فضل كثير وتوسع في الاطلاع على العلوم ،

- (٦) تنزيه الانبياء ؛ ط ٢ (٧) المسائل الموصلية وهي واحدة من الثلاث ؛ وهي المسائل في الوعيد والقياس والاعتقاد (٨) مسائل اهل الموصل الثانية (٩) مسائلهم الثالثة (١٠) المقنع في الغيبة ؛ وقد صنفه للوزير المغربي المتوفى ٤١٨ هـ (١١) مسائل الخلاف في الفقه لم يتمه (١٢) مسائل الخلاف في اصول الفقه لم يتمها (١٣) ما تفرد به الامامية في الاصول الفقهية (١٤) مسائل مفردات في اصول الفقه (١٥) المصباح في الفقه لم يتمه (١٦) المسائل الطرابلية (١٧) الادلة (١٨) المسائل الطرابلية الاخيرة (١٩) المسائل الحلبية في الادلة (٢٠) مسائلهم الاخيرة (٢١) المسائل الديلمية في الفقه (٢٢) المسائل الناصرية في الفقه (٢٣) المسائل الجرجانية (٢٤) المسائل الصيداوية (٢٥) المسائل المتباينات (٢٦) المسائل الطوسية [الطولية] لم يتمها (٢٧) الذريعة الى اصول الشريعة (٢٨) الموضح ؛ في اعجاز القرآن (٢٩) اوصاف الطيف والخيال (٣٠) المزهوف في اوصاف الرؤف (٣١) الشيب والشباب

(٣٢) تتبع الابيات التي تكلم عليها ابن جني المتوفى ٣٩٢ هـ
في اثبات المعاني للمتنبي المتوفى ٣٥٤ هـ (٣٣) النقض على ابن
جني في الحكاية والمحكي (٣٤) تفسير القصيدة المذهبة للسيد
الحميري المتوفى ١٧٣ هـ (٣٥) الفقه المكي، مختصر، (٣٦)
الفرايض في نقض الرؤية وابطال القول بالعدد (٣٧) الرسالة الباهرة
في العترة الطاهرة (٣٨) المسائل السلارية (٣٩) مسائل وايات (٤٠)
مسائل مبافارقين ، [*] وهي خمسة وستون مسألة (٤١) المسائل
الرازية وهي اربعة عشر مسألة (٤٢) مسائل مفردات نحو مائة
في فنون شتى نحو المنع من تفضيل الملائكة على الانبياء [٤٣]
نقض مقالة بحبي بن عدي النصراني المنطقي المتوفى ٣٦٤ هـ فيما
لا ينتهي [٤٤] جواب الملاحدة في قدم العالم [٤٥] في احوال
المنجدين [٤٦] انكاح امير المؤمنين ابنته ابن عمر (٤٧) تنمة
انواع الاغراض من جمع ابي رشيد النيسابوري [٤٨] الخطبة

[*] مبافارقين بفتح الميم وتشديد الباء الموحدة والفاء بين الالفين
وبعد ها الراء والقاف وياء ونون ، مدينة كبيرة في الجزيرة ، من
انهاب السمانى .

المعصية [٤٩] الحدود (٥٠) الحقايق [٥١] انقاذ البشر من
الجبر والقدر ، وهو هذا الكتاب ، وقد ذكر هذه الكتب
والرسائل ابن شهر آشوب المازندراني في كتابه [*] وقال
صاحب كتاب « عمدة النسب » ان كتبه تحتاج الى سبعمائة
بغير لتحملها ، وقد كتبنا عنه ، مفصلا في كتابنا تراجم
« ابطال القرون الهجرية » وذكرنا عدة من مناظراته .

على الخافائي النجفي
عضو منتدى النشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نبدأ رسالتنا هذه بالحمد لله ربنا على نعمه الواصلة إلينا ؛
وعلى احسانه المتقدم علينا ؛ اذا اصبحتنا بتوحيده وعدله قائلين ؛
ولمن جوره في حكمه عائبين ؛ ولعاصينا عليه غير حاملين ؛
وبآثار أئمة الهدى مقتدين ؛ وبالحكم من كتابه وآياته متمسكين ؛
فالحمد لله الذي اختصنا بهذه النعمة ؛ وشرفنا بهذه الفضيلة ؛
وصلى الله على محمد خاتم النبيين ؛ ورَسُول رب العالمين ؛ الذي
جعل رحمة للعباد اجمعين ؛ واستنقذ به من الهلكة ؛ وهدى
به من الضلالة ؛ وكان بالمومنين رؤوفاً رحيماً فبلغ عن ربه ،
واجتهد في طاعته ، حتى اتاه اليقين ؛ وعلى آله الطاهرين .
« سألت » اعزك الله وارشدك املاء رسالة في القدر ؟
فقد جالت به الفكر ؛ واكثرها عن معرفته قد انحسر ؛ وذكرت
ان الذي حداك الى ذلك ما وجدته ظاهراً في عوام النيل ؛

و معظم خواصها من القول المؤدي الى الكفر المحض بسبب الجبر
وتجويرهم الله في حكمه ، وحملهم معاصيهم عليه ، واضاعتهم القبايح
اليه ، وتعلقهم باخبار مجهولة منكورة او متشابهة في الالفاظ مجملة
وحجاجهم بما تشابه من الكتاب لعدم معرفتهم بفائده ، وقصور
افهامهم عن المقصود به .

واعلم ان الكلام في القضاء والقدر ، قد اعي اكثر اهل النظر
واتعب ذوي الفكر ، والمتكلم فيه بغير علم على غاية من الخطر
والذي يجب على من اراد معرفة في هذا الباب : هو العلم بما
يستحق الباري من الأوصاف الحميدة ، وما ينفي عنه من
ضدها . فانه متى علم ذلك امن من ان يضيف اليه ما ليس
من اوصافه او ينفي عنه ما هو منها ، ويتبع ذلك من الابواب
ما لا بد من الوقوف عليه نحو المعرفة باقوال المبطلين ، ومعرفة
اقوال المحققين ، وغير ذلك مما سنبينه فيما بعد انشاء الله تعالى .

« ممدوح البحث في افعال العباد »

واعلم ان اول حالة ظهر فيها الكلام وشاع بين الناس في

هذه الشريعة ، هو ان جماعة ظهر منهم القول باضافة معاصي العباد الى الله سبحانه ، وكان الحسن بن ابي الحسين البصري ممن نفي ذلك ، ووافقه في زمانه خالق كثير من العلماء كلهم يشكرون ان تكون معاصي العباد من الله ، منهم معبد الجهني (١) وابو الاسود الدؤلي (٢) ومطرف بن عبد الله (٣) ووهب بن

[١] معبد بن عبد الله بن عليم الجهني ، هو اول من قال بالقدر في البصرة ، وقد غالى في اثبات القدرة للانسان وانه لا يحتاج الى عون الهية في اعمالها . تبعه اهل البصرة ، فعذبه الحجاج وصلبه سنة ٨٠ هـ بامر عبد الملك ، وقد كان يروي حديث الدباغ . [٢] ابو الاسود ظالم بن عمرو الدؤلي ، واضع علم النحو بامر الامام امير المؤمنين علي ابن ابي طالب ع ، واختلف في اسمه كثيراً ، وقد بينا تفصيل ذلك في كتابنا (ابطال القرون الهجرية) ولد سنة ١٦ ق هـ وتوفي سنة ٦٩ هـ كان من الشعراء المجيدين ، وله ديوان شعر . من وجوه الشيعة الامامية ومن سادة التابعين واعيانهم . ثقة في الحديث روى عن طائفة من الصحابة كالامام امير المؤمنين علي والخليفة عمر وعبد الله ابن عباس وابي ذر وغيرهم . [٣] مطرف بن عبد الله بن الشخير توفي في طاعون الجارف بالبصرة سنة ٧٨ هـ ابن الاثير ج ٤

سـ حدوث البحث في افعال العباد — (٢٧)

منبه (٤) وقتادة ، وعمرو بن دينار (٥) ومكحول الشامي (٦)
وغيلان (٧) وجماعة كثيرة لا تحصى ، ولم يك ما وقع من الخلاف
حينئذ يتجاوز باب صفات (اضافة) معاصي العباد الى
الله سبحانه عن ذلك ونفيها عنه وغيره من هذا الباب : بيان

[٤] وهب بن منبه الصنعاني له معرفة باخبار الاوائل وقيام الدنيا
واحوال الانبياء وسير الملوك ، ومؤلفاته في ذلك كثيرة ولد بصنعاء
اليمن سنة ٢٣ هـ وتوفي بها سنة ١١٣ هـ وكان اصغر من اخيه
همام وكانوا خمسة اخوة « ١ » همام « ٢ » وهب « ٣ » غيلان « ٤ »
عقيل « ٥ » . [٥] عمرو بن دينار البصري قهرمان
الزبير . وهو مولى ال زبير وليس بابن العوام بل الزبير بن شبيب
يكنى ابا يحيى ، روى عن سالم بن عبد الله وصيفي بن مهيبي ، وقد
ضعفه النسائي صاحب السنن وتوقف فيه البخاري صاحب الصحيح
ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٢٨٧ . [٦] مكحول الشامي مولى
لامرأة من هذيل ، كان في لسانه عجمة ظاهرة يبدل من الجيم زايا
ومن الشين سيناً وهذه العجمة تغلب على اهل السند لانه سندي ، توفي
١١٦ هـ وله من الكتب ، السنن في الفقه ، المسائل في الفقه .

(٧) هو ذوالرمة ابو الحارث [غيلان] بن عقبه بن فهيس بن مسعود
العدوي ؛ من مضر شاعر من فحول الطبقة الثانية في عصره ؟ وكان شديد القصر
دمياً ، يضرب لونه الى السواد . واكثر شعره تشبيب ، وعشق مية
المنقرية واشتهر . له ديوان شعر ط ولد ٧٧ وتوفي باصبهان ١١٧ هـ

القدرة والمقدور وما اشبهه .

« الاقوال في كيفية خلق الافعال »

فاما الكلام في خلق افاعيل العباد في الاستطاعة وفيما اتصل
بذلك وشاكله فانما حدث بعد دهر طويل ، ويقال ان اول
من حفظ عنه القول بخلق افاعيل العباد جهنم بن صفوان فانه
زعم ان ما يكون في العبد من كفر وايمان ومعصية فالله فاعله
كما فعل لونه وسمعه وبصره وحيوته وانه لا فعل للعبد في شيء
من ذلك ولا صنع ، والله تعالى صانعه ، وان لله تعالى ان يعذبه
من ذلك على ما يشاء ويثيبه على ما يشاء .

وحكى عنه علماء التوحيد انه كان يقول مع ذلك : ان الله
خلق في العبد قوة بها كان فعله ، كما خلق له غذاء يكون به قوام
بدنه ولا يجعل العبد كيف يصرف حاله فاعلاشيء على حقيقة ،
فاستبشع من قوله اهل العدل وانكروه مع اشياء . اخر حكيت
عنه ، ولما احدث جهنم القول بخلق افعال العباد قبل ذلك
ضرار بن عمرو بعد ان كان يقول بالعدل ، فانتفت عنه

— الاقوال في كيفية خلق الافعال — (٢٩)

المعتزلة واطرحته فخلط عند ذلك تخطيطاً كثيراً ، وقال بمذاهب خالف فيها جميع اهل العلم ، وخرج عما كان عليه واصل بن عطاء [٢] وعمرو بن عبيد [٣] بعد ما كان يعتقد فيها من العلم وصحة الرأي ، لأنه كان في الاول على رأيهما بل صحبهما واخذ عنهما ، ثم تكلم الناس بعد ذلك في الاستطاعة ، فيقال ان اول من اظهر القول بأن الاستطاعة مع الفعل يوسف السمني [٤] وانه استزله الى ذلك بعض الزنادقة فقبله عنه ، ثم قال بذلك حسين [١] ابو حذيفة واصل بن عطاء المعتزلي يعرف بالغزال ، مولى بني ضبه وقيل بني مخزوم اليه تنتمي الفرقة الواصلية من المعتزلة ولد بالمدينة ٨٠ هـ وتوفي بها ١٨١ هـ [٢] عمرو بن عبيد المعتزلي من الزهاد توفي ١٤٣ هـ ابن الاثير ج ٥ ص ١٩٠ . [٣] يوسف ابن خالد السمني روى عن عاصم الاحول واسماعيل بن ابي خالد وروى عنه نصر بن علي وزيد بن الحريش ، قال ابو حاتم رأيت له كتاباً وضعه في التهجيم ينكر فيه الميزان والقيامة توفي في رجب ١٨٩ هـ ميزان الاعتدال ج ٣ ص ٣٣٠ .

النجار [١] وانتصر لهذا القول ووضع فيه العكس، فصارت مذاهب المجبرة بعد ذلك على ثلاثة اقاويل [احدها] ان الله تعالى خلق فعل العبد وليس للعبد في ذلك فعل ولا صنع وانما يضاف اليه لانه فعله كما يضاف اليه لونه وحيوته وهو قول جهم، (الثاني) ان الله تعالى خلق فعل العبد وان العبد فعله في استطاعة في العبد متقدمة وهو قول ضرار [٢] ومن وافقه ،

[١] ابو عبد الله الحسين بن محمد بن عبد الله النجار ، من مشايخ المجبرة ومتكلميهم ، وكان اذا تكلم كأن كلامه صوت الخفاش ، له مع النظام مجالس ومناظرات ، وله كتب كثيرة ما يقرب من ثلاثين كتاباً ذكرها ابن النديم في (الفهرست) ص ٢٢٥ .

[٢] ضرار بن عمرو ، رأس المرجئة واليه تنسب الطائفة الضرارية وقد اختلف في مذهبه فقد عده صاحب [خبيثة الاكوان] من الجبرية ولم يورد عنه ما يشعر بذلك ، وعده الشهرستاني في كتابه [الملل والنحل] ص «٦٣» معطلا ونسب اليه القول بان افعال العباد مخلوقة لله ، ا كساب للعباد وان للانسان حاسة

— الاقوال في كيفية خالق الافعال — (٣١)

(الثالث) ان الله خالق فعل العبد وان العبد فعله باستطاعة
حدثت له في حال الفعل لا يجوز ان تتقدم الفعل وهو قول النجار
و بشر المريسي (١) ومحمد بن غوث وبجي بن كامل (٢) وغيرهم ،
من متكلمي المجبرة نحو الاشاعرة وغيرهم ، ثم تكلم الناس
بعد ذلك فيما اتصل بهذا من ابواب الكلام في العدل واختلفوا
سادسة يرى بها الله يوم الثواب في الجنة ، وعده ابن حزم من
اقرّب المعتزلة الى اهل السنة .

[١] ابو عبد الرحمن ، بشر بن غياث المريسي ، فقيه متكلم
كان مرجئاً واليه تنسب الطائفة المريسية من المرجئة ؛ نسبة
الى درب المريس ببغداد توفي ٢١٨ هـ ابن الاثير ج ٦
ص ١٤٩ . [٢] ابو علي يحيى بن كامل بن طليخة الخدري ،
وكان اولاً من اصحاب بشر المريسي ومن المرجئة ثم انتقل الى
مذهب الاباضية وله من الكتب : كتاب المسائل التي جرت
بينه وبين جعفر بن حرب ، وتعرف بالجدلية ، كتاب المخلوق ،
كتاب التوحيد والرد على الفلاة .

فيه اختلافاً كثيراً ، والكلام في ذلك اوسع ابواب العلم ، ونحن
نورد لك في هذا المعنى ما يتحصل به الغرض ، وتنحسم به شبه
الخصوم ونجعله ملخصاً وجيزاً بلفظ مهذب ، وإلى الفهم مقرب ،
ونبتدىء في اوله بوصف دعوة اهل الحق في ذلك ونردفها بما
يجب ، وقد سمنا هذه الرسالة بـ [انقاذ البشر من الجبر
والقدر] وهما نحن مبتدؤن بذلك ومستعينون بمن ادا الحل والقوة
وهو حسبنا ونعم الوكيل ،

« دعوة اهل الحق »

(فصل) في دعوة اهل الحق وبيانها ، قالت عصابة اهل الحق
وان الله جل ثنائه اصطفى الاسلام ديناً ورضيه لعباده واختاره
خلقه ولم يجعله موكولاً الى رأيهم ، ولا جارياً على مقادير
اهوائهم ، دون ان نصب له الادلة ، واقام عليه البراهين ،
وارسل به الرسل ، وانزل به الكتب ، ليهلك من هلك عن
بينه ، ويحيى من حي عن بينه ، وللإسلام حدود ، وللقيام به
حقوق ، وليس كل من ادعى ذلك اخذه ، ولا كل من

انتسب اليه صار من اهله ، وقد علمنا ان اهل القبلة اختلفوا في امور صاروا فيها الى خلال ، فضلل بعضهم بعضاً ، وكفر بعضهم بعضاً ، وكل يدعي ان ماذهب اليه من ذلك وانتعله هو دين الله ودين رسوله (ص) ، ومعلوم عند كل عاقل ان ذلك كله على اختلافه لا يجوز ان يكون حقاً لتضاده واختلافه ، ولا بد حينئذ من اعتبار ذلك وتمييزه ليتبع منه الحق ، ويجتنب منه الباطل ، وقد علمناه بالادلة الواضحة ، والبراهين الصحيحة التي يوافقنا عليها جميع فرق اهل الملة ، وابطال قول كل من خالف جملة الاسلام ما جاء به القرآن ، وصح عن الرسول (ص) ، فاذا كان الامر كذلك وجب ان يكون كل من قال من الامة قولاً يكون عند الاعتبار والنظر خارجاً مما يوجب الاسلام ويشهد به الرسول «ص» والقران ، موجباً لان يكون معتقده ليس من جملة الاسلام على سبيل قوة واستبصار لقوله بما لا يصح اعتقاده الاسلام معه ولا يوصل الى معرفته ، نعم القول به ، فهو محجوج في مذهبه ، وبطل في قوله ، ومبتدع في

الاسلام بدعة ايسمت من دين الله ولا من دين رسوله ، قالوا :
وقد تدبرنا ما اختلف فيه اهل القبلة بفطرة عقولنا وعرضنا
ذلك على كتاب الله سبحانه وسنة نبينا (ص) فوجدنا الحق بذلك
متميزاً من الباطل تمييزاً يدركه كل من تدبر الكتاب والسنة
بفكره وتميز الأمور بعقله ولم يجعل هواه قائماً له و [لا] تقليد
من لاحجة في تقليده ، فرأينا من الواجب علينا في الدين
ان نبين امر ذلك للناس ولا نكتمه وان ندعوهم الى الحق
ونحتج له ولا نتشاغل عن ذلك ونعرض عنه ، ونحن نرى
ما حدث من البدع ، وخواف من سبيل السلف ، وكيف يجوز
الاعراض عن ذلك والله تعالى يقول (ولتكن منكم امة
يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واواثك
هم المفلحون) وقال : (لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على
اسادن اود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون .
كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) .
قالوا واي منكر افش ، واي معصية اعظم من تشبيه الله

بخلقه ، ومن تجويره في حكمه ، ومن سوء الثناء عليه وازضافة
 الفواحش والقبائح اليه ، وكيف لا يكون كذلك وفي القول
 بالتشبيه والاجبار . الانحلاع عن معرفة الله تعالى ومعرفة جميع
 رساله اذ كل من شبه الله بشي من خلقه لم يتهياً له ان يثبت
 الله قديماً ؛ وقد اثبت له مثلاً محدثاً ، وفي ذلك عدم العلم
 بالصنع والصانع والرسول والمرسل ، وان من اجاز على الله جل
 وعلا فعل الظلم والكذب وارادة الفواحش والقبائح لم يمكنه ان
 يثبت لرسول من رسل الله [تع] معجزة اقامها الله [تع]
 لهداية الخلق دون اضلالهم ولا لرشدهم دون اغوائهم ، وفي
 ذلك سقوط العلم بصدق الرسل فيما دعت اليه وذلك بوجوب ان
 لا يكون معتقداً ولا لازم الاجبار على [الاخبار عن خ] ثقة
 وتيقن من صدق الرسل ، ولا صحة الكتب ، ولا كون الجنة
 والنار ، وهذا هو الخروج من دين الاسلام والانحلاع عن دين
 محمد (ص) .

قالوا: ونحن نصف قولنا ونذكر دعوتنا فليتدبر ذلك السامع

منا ، وليتأمل به قول غيرنا فانه سيعلم [ان كان له قلب او التقى
السمع وهو شهيد] اينما اهدى سبيلا ، واقوم قبلا ، واولى
بالتمسك بالكتاب والسنة ، واتباع الحجة ، ومجانبة البدعة .
فان ذلك ان نقول ان الله ربنا ، ومحمد نبينا ، والاسلام
ديننا ، والقرآن امامنا ، والكعبة قبلتنا ، والمسلمون اخواننا ،
والمترة المشاهرة من آل رسول الله (ص) وصحابة ، والتابعين
لهم باحسان سلفنا وقادتنا ، والمتمسكون بدينهم من القرون
بعدهم جماعة واوليائنا ، نحب من احب الله ، ونبغض من
ابغض الله ، ونوالي من والى الله ، ونعادي من عادى الله ،
ونقول فيما اختلف فيه اهل القبلة باصول نشرحها وندينها ، فاولها
توحيدنا لربنا فاننا نشهد ان الله عز وجل واحد ليس كمثله شيء ، وانه
الاول قبل كل شيء ، والباقي بعد فناء كل شيء ، والعالم الذي لا يخفى
عليه شيء ، والقادر الذي لا يعجزه شيء ، وان الحى الذي لا يموت ،
والقيوم الذي لا يبيد ، والقديم الذي لم يزل ولا يزال حيا سميعا بصيرا
عالما قادرا غنيا غير محتاج الى مكان ولا زمان ولا اسم ولا

— دعوة اهل الحق في التوحيد — (٣٧)

صفة ولا شيء من الاشياء على وجه من الوجوه ولا معنى من المعاني قد سبق الاشياء كلها بنفسه ، واستغنى عنها بذاته ، ولا قديم الا وحده سبحانه وتعالى عن صفات المحدثين ، ومعاني المخلوقين ، وجل وتقدس عن الحدود والاقطار ، والجوارح والاعضاء ، وعن مشابهة شيء من الاشياء او مجازاة جنس من الاجناس ، او مماثلة شخص من الاشخاص ، وهو الاله الواحد الذي لا تحيط به العقول ، لا تتصوره الالهام ، ولا تدركه الابصار ، وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير ، الذي يعلم ما يكون قبل ان يكون ، ويعلم ما كان وما سيكون وما لا يكون لو كان كيف كان يكون ، قد احاط بكل شيء علماً ، واحصى كل شيء عدداً ، وعلم الاشياء كلها بنفسه من غير علم احده ، ومن غير معين كان معه ، بل علم ذلك كله بذاته التي لم يزل بها قادراً عالماً حياً سمياً بصيراً ، لانه الواحد الذي لم يزل قبل الاشياء كلها ، ثم خلق الخلق من غير فقر ولا حاجة ، ولا ضعف ولا استعانة ، من غير ان يلحقه

لحدوث ذلك تغير ؛ او يحسه لغوب ؛ او ينتقل به الى مكان ؛ او يزول
به عن مكان اذ كان جل شأنه لم يزل موجوداً قبل كل مكان ، ثم حدثت
الاماكن وهو على ما كان فليس يحويه مكان ، وقد استوى
على العرش بالاستيلاء والملك والقدرة والسلطان ، وهو مع ذلك
بكل مكان آله عالم ؛ مدبر قاهر ؛ سبحانه وتعالى عما وصفه به
الجاهلون ، من الصفات التي لا تجوز الاعلى الاجسام من الصعود
والهبوط ، ومن القيام والقعود ؛ ومن تصويرهم له جسداً ؛
واعتقادهم اياه مشبها ؛ يدركونه بابصارهم ؛ ويرونه بعيونهم ؛ ثم
يصفونه بالنواجذ والاضراس ، والاصابع والاطراف ؛ وانه في
صورة شاب امرء ؛ وشعره جعد ققط ؛ وانه لا يعلم الاشياء
بنفسه ؛ ولا يقدر عليها بذاته ، ولا يوصف بالقدرة على ان يتكلم
ولا يكلم احداً من عباده ؛ تعالى الله عما قالوا ؛ وسبحانه عما
وصفوا ؛ بل هو الاله الواحد الذي ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير ؛ العليم القدير ؛ الذي كلم موسى تكليماً ؛ وانزل القرآن
تفهيماً ؛ وجعله ذكراً محمداً من احسن الحديث ؛ وقرأنا عربياً

— دعوة اهل الحق في العدل — (٣٩)

من احسن الكلام . وكتاباً عزيزاً من افضل الكتب . انزل
بعضه قبل بعض . واحداث بعضه بعد بعض . وانزل التوراة
والانجيل من قبل . وكل ذلك محدث كائن بعد ان لم يكن .
والله قد ير قبله لم يزل ، وهو رب القرآن وصانعه وفاعله ومدبره ،
ورب كل كتاب انزله ، وفاعل كل كلام كام به احداً من عباده .
والقرآن كلام الله ووحيه . وتنزيله الذي احداثه لرسوله وجعله
هدى . وصمى نفسه فيه بالاصمَاء الحسنی ووصفها فيه بالصفات
المثلى ليسميه بها العباد . ويوصفوه بها ويسبحوه ويقدموه . ولا
آله الا الله وحده . ولا قديم الا الله دون غيره من كل اسم
وصفة . ومن كل كلام وكتاب . ومن كل شيء جاز ان يذكره
ذاكر . او يخطر على باله مفكر . هذا قولنا في توحيد ربنا .

« دعوة اهل الحق في العدل »

فاما قولنا في عدله وهو المقصود من هذا الكتاب ، وانما
اوردنا معه غيره لاننا اردنا ايراد جملة الاعتقاد ، فاننا نشهد انه
العدل الذي لا يجور ، والحكيم الذي لا يظلم ولا يظلم ، وانه

لا يكلف عباده مالا يطيقون ، ولا يأمرهم بما لا يستطيعون ، ولا
يتعبدهم بما ليس لهم اليه سبيل . لأنه احكم الحاكمين ، وارحم
الراحمين ، الذي امرنا بالطاعة ، وقدم الاستطاعة ، وازاح العلة
ونصب الأدلة ، واقام الحجة ، واراد اليسر ولم يرد العسر ،
فلا يكاف نفساً الا وسعها ، ولا يحملها ما ليس من طاقتها ،
ولا تزر وازرة وزر اخرى ، ولا يؤخذ احداً بذنب غيره
ولا يعذبه على ما ايس من فعله ، ولا يطالبه بغير جنائته وكسبه
ولا يلومه على ما خلقه فيه ، ولا يستبعثه فيما لم يقدره عليه ،
ولا يعاقبه الا باستحقاقه ، ولا يعذبه الا بما جناه على نفسه ،
واقام الحجة عليه فيه ، المنزلة عن القبايح ، والمبرا عن الفواحش
والمتعال عن فعل الظلم والعدوان ، وعن خلق الزور والبهتان
الذي لا يحب الفساد ، ولا يريد ظلاماً للعباد ، ولا يأمر بالفحشاء ،
ولا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه
اجراً عظيماً ، وكل فعله حسن ، وكل صنعه جيد ، وكل تدبيره
حكمة ، سبحانه وتعالى عما وصفه به القدرية المجبره المفترون !

— دعوة اهل الحق في العدل — (٤١)

الذين اضافوا اليه القبايح ، ونسبوه الى فعل الفواحش ، وزعموا ان كل ما يحدث في العباد من كفر وضلال ، ومن فسق وفجور ومن ظلم وجور ، ومن كذب وشهادة زور ، ومن كل نوع من انواع القبايح ، فانه تعالى فاعل ذلك كله ، وخالقه وصانعه ، والمريد له ، والمدخل فيه ، وانه يامر قوماً من عبادہ بما لا يطيقون ، ويكلفهم بما لا يستطيعون ، ويخاق فيهم ما لا يتهيأ لهم الا متناع منه ، ولا يقدرّون على دفعه ، مع كونه على خلاف ما امر به ، ثم يعذبهم على ذلك في جهنم بين اطباق النيران خالدين فيها ابداً ، ويزعم منهم قوم انه يشرك معهم في ذلك العدل الاطفال والصغار الذين لا ذنب لهم ولا جرم ، ويميز اخرون [انه] ان يامر الله "عباد وهم على ما هم عليه من هذا الخلق وهذا التركيب ان يطيروا في جو السماء ، وان يتناولوا النجوم ، وان يقتلعوا الجبال ويدكدكو الارض ، ويطووا السموات كطي السجل ، فاذا لم يفعلوا ذلك لعجزهم عنه وضعف بنيتهم عن احتماله ، عذبهم في نار جهنم عذاباً دائماً ، فتعال الله عما يقولون علواً كبيراً ، وتقدس

(٤٢) — آراء المخالفين لأهل العدل —

عما وصفوه به ؛ بل نقول انه العدل الكريم الرؤف الرحيم ،
الذي حسنت العباد منسوبة اليه ؛ وسببهم منفية عنه ،
لانه امر بالحسنة ورضيها [رضي بها خ] ورغب فيها واعان عليها
ونهي عن السيئة وسخطها ، وزجر عنها ، وكانت طاعات العباد
منه بالامر والترغيب ، ولم تكن معاصيهم منه للنهي والتحذير ،
وكان جميع ذلك من فاعليه ومكتسبيه بالفعل والاحداث ،
وكانت معاصيهم وسببهم من الشيطان بالدعاء والاغواء ،

« آراء المخالفين لأهل العدل »

فاما من يخالفنا فقد افضحوا حيث قالوا : ان من الله جور
الجائرين ، وفساد المعتدين ، فهو عندهم المرید لشمه ، ولقتال
انبيائه ، ولعن اوليائه ، وانه امر بالايمن ولم يرده ، ونهى عن
الكفر واراده ، وانه قضى بالجور والباطل ثم امر عباده بانكار
قضائه وقدره ، وانه المفسد للعباد ، والمظهر في الارض الفساد ،
وانه صرف اكثر خلقه عن الايمان والخير ، ووقعهم في
الكفر والشرك ؛ وان من انفذ وفعل ماشاء عذبه ، ومن رد

— آراء المخالفين لأهل العدل — (٤٣)

قضائه وانكر قدره وخالف مشيئته أثابه ونعمه ، وانه يعذب اطفال المشركين بذنوب آبائهم ، وانه تزر الوزارة عندهم وزر اخرى ، وتكسب النفس على غيرها ، وانه خلق اكثر خلقه للنار ولم يمكنهم من طاعته ثم امرهم بها ، وهو عالم بأنهم لا يقدرون عليها . ولا يجدون السبيل اليها ، ثم استبطأهم لم يفعلوا ما لم يقدروا عليه ، ولم لم يوجدوا ما لم يمكنهم منه ؟ وانه صرف اكثر خلقه عن الايمان ثم قال : (انى تصرفون) ، وافكهم وقال : (انى تؤفكون) ، وخلق فيهم الكفر ثم قال : (لم تكفرون) وفعل فيهم لبس الحق بالباطل ثم قال : (لم تلبسون الحق بالباطل) وانه دعى الى الهدى ثم صدعنه وقال : (لم تصدون عن سبيل الله) . وقال خلق كثير منهم : ان الله تعالى منع العباد من الايمان مع قوله : (وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) وانه حال بينهم وبين الطاعة ثم قال : (وما ذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر) وانه ذهب بهم عن الحق ثم قال : (فاین تذهبون) وانه لم يمكنهم من الايمان ولم يعطهم قوة السجود ثم قال :

(٤٤) — آراء المخالفين لأهل العدل —

(مالهم لا يؤمنون ، واذا قرى عليهم القرآن لا يسجدون) وانه
فعل بعباده الاعراض عن التذكرة ثم قال : (فما لهم عن التذكرة
معرضين) وانه ~~يمسك~~ بأوليائه المحسنين ، وينظر لأعدائه
المشركين ، لأن العبد عندهم مجتهد في طاعته . فبينما هو كذلك
وعلى ذلك اذ خلق فيه الكفر ، واراد له الشرك ونقله مما يجب
الى ما يخطئ ، وبينما عبد مجتهد في الكفر به ، والتكذيب له ،
اذ نقله من الكفر الى الايمان ، وهو عندهم لعدوه أنظر منه
لوليه ، فليس يثق وليه بولايته ، وايسر يهرب عدوه من عداوته ،
وانه يقول للرسل اهدوا الى الحق من عنه قد اضللت ، وانها
عبادي [عن] ان يفعلوا ما شئت وادرت ، وامروهم ان يرضوا
بما قضيت وقدرت ، لانه عندهم شاء الكفر ، اراد الفجور ،
وقضى الجور ، وقدر الخيانة ، لولا كراهة الا كشار لا تينا على
وصف مذهبهم ، وفي ما ذكرناه كفاية في تقبيح مذهبهم ،
والحمد لله على قوة الحق وضعف الباطل .

— الخير والشر ومعنى نسبتهما اليه تعالى — (٤٥)

« الخير والشر ومعنى نسبتهما اليه تعالى »

[فصل] ان سأل سائل فقال : اتقولون : ان الخير والشر من الله تعالى؟ قيل له : ان اردت ان من الله تعالى العافية والبلاء والفقر والغناء ، والصحة والسقم ، والخصب والجذب . والشدة والرخاء ، فكل هذا من الله تعالى ، وقد تسمى شدائد الدنيا شراً وهي في الحقيقة حكمة وصواب وحق وعدل . وان اردت ان من الله الفجور والفسوق ، والكذب والغرور ، والظلم والكفر والفواحش والقبائح فعاذ الله ان نقول ذلك ! بل الظلم من الظالمين والكذب من الكاذبين ، والفجور من الفاجرين ، والشرك من المشركين ، العدل والانصاف من رب العالمين ، وقد اكد الله تعالى ما قلنا فقال : (ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفاراً حسداً من عند انفسهم) ولم يلق : من عند خالقهم ، فدلنا ان المعصية من عباده ، وليس هي من قبله ، وقال عز وجل : (وان منهم فريقاً يلون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون

(٤٦) — الخير والشر ومعنى نسبتهما اليه تعالى —

هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب
: وهم يعلمون) فعلنا ان الكذب والكفر ليس من عند الله ،
واذا لم يكن من عند الله فليس من فعله ولا من صنعه . قال
عز وجل : (ابئسما قدمت لهم أنفسهم) وما قدمت لهم أنفسهم
لم يقدمه لهم ربهم ، وقال : (فطوعت له نفسه قتل اخيه) ولم
يقل حمله على القتل ربه ، ولا الجأ اليه خالقه ، وقال : (وقالوا اتخذ
الرحمن ولداً لقد جئتم شيئا ادا ، تكاد السموات يتفطرن منه
وتنشق الارض وتخر الجبال هرسا ، ان دعوا للرحمن ولدا)
فاخبر انهم جاءوا بالاد ، ولم يقل انا جئت به فادخلته قلوبهم ،
وقال : (ان دعوا للرحمن ولدا) فاخبر انهم ادعوا الولد ولم يدعه
لنفسه ، ثم اخبر جل وعز عن الانبياء (ع) لما عوتبوا على
ترك مندوب وما اشبهه اضافت مظاهره الاخلال بالافضل من
الافعال الى انفسها ، ولم تضيفها الى خالقها ، فقال آدم وحواء (ع) : (ربنا
ظلمنا انفسنا فان لم تعفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)
وقال يعقوب لبنيه : (بل سولت لكم انفسكم) ولم يقل سول

— الخير والشر ومعنى نسبتهما اليه تعالى — (٤٧)

لكم ربكم ، وقال بنو يعقوب (يا اباانا استغفر لنا ذنوبنا انا
كنا خاطئين) ولم يقولوا ان خطايانا من ربنا ، وقال : (وذا
النون اذ ذهب مغاضباً فظن ان لن نقدر عليه - بمعنى ان
نضيق عليه كما قال : يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر يعني يضيق
وقال ومن قدر عليه رزقه اي ضيق - فنادی في الظلمات ان
لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين) فآثر على
نفسه ولم يضيف الى ربه ، وقال : (ربي اني ظلمت نفسي)
من بعد ما قال : (فوكره موسى فقضى عليه قال هذا من عمل
الشيطان) ولم يقل من عمل الرحمن ، وقال يوسف (ع) :
(من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) وقال الله (تم)
لنبينا (ص) : (قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت
فبما يوحي الي ربي) وقال قتي موسى (ع) : (اني نسيت
الحوت وما انسانيه الا الشيطان) ولم يقل وما انسانيه الا
الرحمن ، فما قالوه موافق لقول الله سبحانه : (يا ايها الذين آمنوا انما
الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان

(٤٨) — الخير والشر ومعنى نسبتهما اليه تعالى —

فاجتنبوه لعلكم تفلحون ؛ انما يريد الشيطان ليوقع بينكم
العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن
الصلوة فهل انتم منتهون) فقال رجس من عمل الشيطان ولم يقل
رجس من عمل الرحمن ؛ وقال : (انما يريد الشيطان ان
يوقع بينكم العداوة والبغضاء) فعلمنا ان ما اراد الشيطان غير
ما اراد الرحمن ؛ واخبر ان الشيطان يصد عن ذكر الله ولم يقل
الرحمن يصد عن ذكر الله ؛ وقال : (انما النجوى من
الشيطان) ولم يقل من الرحمن ؛ وقال : (لا يفتنكم الشيطان
كما اخرج ابويكم من الجنة) يعني بوسوسته وخديعته وقال عز
وجل : (لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين ؛ وان اعبدوني
هذا صراط مستقيم ؛ واقعد اضل منكم جبلا كثيرا فلم تكونوا
تعقلون) فاخبر ان الشيطان اضلهم عن الحق ؛ وقال : (ان
الشيطان ينزع بينكم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا)
وقال تعالى : (قال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد
الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا

— الفرق بين صنع الخالق والمخلوق — (٤٩)

ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم (ولم يقل
فلا تلوموني ولوموا ربكم ، لانه افسدني وافسدكم ، ويكفرني
وكفركم ، وقصدنا الى الاخبار عما اضافه الله تعالى الى الشيطان
من معاصي العباد لكثير ذلك وطال به الكتاب .

« الفرق بين صنع الخالق والمخلوق ورواه الكتاب »

[فصل] فان قال قائل . ما الدليل على ان الله تعالى لم يفعل
افعال عباده ؛ وان فعل العبد غير فعل رب العالمين ؛ قيل له ؛
الدليل على ذلك من كتاب الله (تع) ومن اخبار رسول الله
(ص) ؛ ومن اجماع الامة ؛ ومن حجج العقول ؛ فاما ما يدل
على ذلك من كتاب الله فقوله سبحانه وتعالى (صنع الله الذي
اتقن كل شيء) فلما لم يكن الكفر بمنقن ولا بمحكم علمنا انه
ليس من صنعه ؛ وقال تعالى : (ما جعل الله من بحيرة ولا
سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله
الكذب واكثرهم لا يعقلون) وقد علمنا ان الله تعالى قد جعل
وخلق الشاة والبعير ، واما ينفي عن نفسه ما جعلوه من الشق

(٥٠) — الفرق بين صنع الخالق والمخلوق —

الذي فعلوه في اذان انعامهم ، فعلنا ان مانفاه الله تعالى عن نفسه هو كفر العباد وفعلهم ، وقال تعالى : (ماتري في خلق الرحمن من تفاوت) فلما كان الكفر متفاوتاً متناقضاً علمنا انه ليس من خلقه ولا من فعله ، لان خلق الله هو فعله ، وقد قال : (انه يخلق ما يشاء) وقال : (كذلك الله يفعل ما يشاء) واخبر ان خلقه وفعله واحد ، فان قال قائل منهم ان الكفر حسن لان الله خلقه ، قيل له : لو جاز ان يكون حسناً لان الله (تع) خلقه ، جاز ان يكون حقاً وصدقاً وعدلاً وصالحاً لم يجز ان يكون حسناً ، ولو كان الكفر حسناً كان الكافر محسناً اذ فعل حسناً ، فلما كان الكافر مسيئاً مفسداً كاذباً جائراً مبطلاً ، علمنا ان فعله ليس بحسن ولا حق ولا صدق ولا عدل ولا صلاح ، وقال الله [تع] : (ان هي الا اسماء سميت بها انتم واباؤكم ما انزل الله بها من سلطان) ولو كان فاعلاً لها لكان قد انزل بها اعظم السلطان والحجة ، وقال : [واتخذوا من دون الله الهام] تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وقال :

— الفرق بين صنع الخالق والمخلوق — (٥١)

[وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل ادعيائكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل] والله قد جعل الأجسام كلها ، وإنما نفى عن نفسه أن يكون قولهم لأزواجهم وقولهم لأولادهم أئمن أمهاتنا وأنتم أبناءنا ثم أخبر أنه لا يقول إلا حقاً وأن الكذب ليس من قوله ولا من فعله ، وقال عز من قائل : (وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم مبجانه وتعالى عما يصفون) فأخبر أنهم جعلوا له شركاء ، ولو كان الجاعل لما كان قد جعل لنفسه شركاء ولا يخلوا من أن يكون هو جعل نفسه شركاء دونهم ، أو يكون هم الذين جعلوا له شركاء ، وهو عن ذلك متعال لم يفعله ولم يجعله ، ولو كانت هو الذي جعل لنفسه شركاء دون عباده أو أن كان هو جعل ما جعلوا كان قد جعل لنفسه شركاء كما جعل ذلك عباده وكان قد شارك عباده في شركهم وكفرهم ، ومن جعل لله شريكاً فقد أشرك بالله غيره ، [ويجعلون لله لبنات] وقال : [ويجعلون لله ما يزهون]

(٥٢) — الفرق بين صنع الخالق والمخلوق —

وقال : [وجعلوا لله اندادا ليضلوا عن سبيله] فلو كان جاهلا ما جعلوه من الكفر كان قد جعل لنفسه ما يكرهه وجعل لنفسه اندادا جل الله عن ذلك ، وقال عز وجل : [وامأل من ارسلنا قبلك من رسلنا انجعلنا آلهة من دون الرحمن يعبدون] فنفى ان يكون جعل من دونه آلهة ، فعلمنا ان اتخاذ الآله من دون الله لم يجعله الله ، وقال عز وجل : (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) فلو كان هو الذي جعل الحمية في قلوبهم لم يقل هم الذين جعلوا الحمية ، فان قالوا : ما انكرت ان يجعل ما جعل العباد ، قيل لهم ، لو جاز ان يكون جاهلا لما جعله العباد لكان عادلا بعدل العباد ، ومصلحا بصلاح العباد ، وجائرا بجور العباد ، ومفسدا بفساد العباد ، وكاذبا بكذبهم ، اذ كان لكذبهم وفسادهم وجورهم فاعلا ، فلما لم يجز ما ذكرناه علمنا ان الله لم يجعل لما جعله العباد ، وقال (تع) : (فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون)

— الأخيار المائعة من نسبة الشر إلى الله تعالى — (٥٣)

فنفى عن نفسه أن يكون كفرهم من عنده تعالى ؛ وقال عز وجل : [واذا يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك] وقال تعالى : [انهم يكيدون كيداً] فلو كان الله فعل التكيد والمتكر بالنبي [ص] كان قد مكر بنبيه وكاده ؛ تعالى الله عن ذلك ؛ وقال « تع » [الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك] ولو كان اتخذهم الولد فعل الله كان قد اتخذ ولداً ؛ ولو كان قد فعل عبادة فعله كان له شريك في الملك ؛ تعالى عن ذلك ؛ ولو قصدنا إلى استقصاء ما يدل على مذهبنا في أن الله لم يفعل الظلم والجور والكذب وسائر أفعال العباد لطلال بذلك الكتاب ؛ وفيما ذكرناه كفاية ؛ والحمد لله رب العالمين .

« الأخيار المائعة من نسبة الشر إلى الله تعالى »

واما ما روي عن النبي « ص » من اضافة الحسن الى الله والسوء الى العباد ؛ ما روي عن أبي امامة الباهلي « ١ » قال : قال

(١) أبو امامة الباهلي واسمه صدى بن عجلان الصعابي ، كان من

(٥٤) — الأخيار المانعة من نسبة الشر الى الله تعالى —

رسول الله «ص» اضمنوا لي اشيآء اضمن لكم الجنة ؛ قالوا
وما هي يا رسول الله قال لا تظلموا عند قسمة موارثكم ، ولا
تجبنوا عند قتال عدوكم ؛ وامنعوا ظالمكم من مظلومكم وانصفوا
الناس من انفسكم ؛ ولا تغلوا غنائمكم ؛ ولا تحملوا على الله
ذنوبكم .

وروي عن ابي هريره انه قال : قام رجل من خثعم الى النبي
فقال يا رسول الله متى يرحم الله عباده قال «ص» يرحم الله
عباده ما لم يعملوا بالمعاصي ثم يقولون هي من الله .

وروي عن النبي «ص» انه قال خمسة لا تطفي نيرانهم ؛ ولا
تموت ديدانهم ، رجل اشرك بالله ؛ ورجل عقوق والديه ؛ ورجل
سعى بأخيه الى سلطان جائر قتلته ، ورجل قتل نفساً بغير
نفس ، ورجل حمل على الله ذنبه ،

المشاهير ، سكن مصر ثم حمص . وبها توفي سنة ٨١ هـ وهو آخر من
توفي من الصحابة بالشام ، وذكر نصر بن مزاحم ان ابا امامة وابا
الدرداء رجعا من صفين ولم يشهدا شيئاً من القتال ، [اسد الغابة]

— الاخبار المأثقة من نسبة الشر الى الله تعالى — (٥٥)

وروي عنه (ص) انه قال : اناني جبرئيل فقال يا محمد
خصلتان لا ينفع معها صوم ولا صلاة ، الا شرارك بالله ، وان
يزعم عبد ان الله يجبره على معصيته ،

وروي عن ابن مسعود [١] انه قال سألت عن امرأة توفي
عنها زوجها ولم يفرض لها صداقاً ، فقال اقول فيها برأي فان
يكن صواباً فمن الله وان يكن خطأ فمني ومن الشيطان ،

وروي عن ابي هريرة [٢] انه قال : كان رسول الله (ص) اذا قام
بالليل الى الصلاة قال لبيك وسعديك الخير في يديك ، والشر
ليس اليك ،

(١) هو [عبد الله] بن مسعود ، من اعيان الصحابة الذي قرء
القران وعلم السنة ، ومن شهد جنازة ابي ذر الغفاري بالربذة ،
توفي ٧١ هـ ودفن بخراسان ، ابن الاثير ج ٤ ص ١٢٢

(٢) ابو هريرة ، صحابي معروف اسلم بعد الهجرة بسبع سنين
وكان وضاعاً للحديث ، وقد اشتهر ذلك عنه ونهاه الخليفة عمر قلم
ينته فضربه بالدرة (ابن ابي الحديد ج ١ ص ٣٥٨ — ٣٦٠)
وكان يلعب الشطرنج ؛ واختلف في اسمه نيف وثلثين قولاً (اسعد
الغابة ج ٥ ص ٣١٧) وتوفي بالمدينة ٥٧ وقيل ٥٨ هـ وهو ابن
٧٨ سنة ،

(٥٦) — الإخبار المائعة من نسبة الشر الى الله تعالى —

وروي عن حذيفة [١] عن النبي (ص) انه قال اذا دعي بي
يوم القيامة اقوم فاقول لبيك وسعديك والخير في يديك ،
والشر ليس إليك .

وروي عن انس [٢] انه قال : قال رسول الله (ص) سيكون
في هذه الأمة اقوام يعملون بالمعاصي ويزعمون انها من الله
فاذا رأيتهم فكدبهم ثم كذبهم ؛

وما شبه هذه الأخبار كثير ، ولو قصدنا الى ذكرها اطال
بها الكتاب وانما نذكر من الباب الذي ينبه به على الحق .

(١) ابو عبدالله حذيفة بن اليمان بن جابر العبسي ؛ واليمان لقب ابيه
واسمه حبل ؛ من كبار الصحابة وساداتهم ومن الولاة الشجعان
الفاحين . كان صاحب سر النبي في المنافقين لم يعلمهم احد غيره . وهاجم
نباوند سنة ٢٢٢ هـ فصالحه صاحبها على مال يؤديه في كل سنة ؛ وغزا
الدينور وماه سندان فافتتحها عنوة توفي في المدائن ٦٣ هـ وقيل ٥٣ هـ ابن
الاثير ج ٣ ص ١١٤

(٢) انس بن مالك بن النظر بن ضمضم النجاري الانصاري ؛ صحابي
ولد بالمدينة سنة ١٠ ق هـ رحل الى دمشق ومنها الى البصرة وتوفي
بها ٩٣ هـ وهو اخر من مات بها من الصحابة ؛ وقد انفرد عن
علي ووضع احاديثا كثيرة فيه حتى اذا اصابه وضغ في وجهه وذلك
من دعائه (غ) صار يحدث بفضله (ابن ابي الحديد ج ٢ ص ٣٧٢) .

— الادلة العقلية على تنزيه الله من خلق الشرور — (٥٧)

« الادلة العقلية على تنزيه الله من خلق الشرور »

واما حجة العقول على ان الله لم يفعل افعال العباد ، وان فعل
الخلق غير فعل رب العالمين ، فهو انا وجدنا من افعال العباد
ما هو ظلم وعيب وفساد وفاعل الظلم ظالم وفاعل العيب عايب ،
وفاعل الفساد مفسد ، فلما لم يجوز ان يكون الله مفسداً علمنا انه
لم يفعل الظلم ولا العيب ولا الفساد وايضاً فان افعالهم التي
هي محكمة منها ما هو طاعة وخضوع ، وفاعل الطاعة مطيع ،
وفاعل الخضوع خاضع ، فلما لم يجوز ان يكون الله مطيعاً
ولا خاضعاً علمنا انه لا يفعل الطاعة ولا الخضوع ، وايضاً فان
الله لا يجوز ان يعذب العباد على فعله ، ولا يعاقبهم على صنعه ،
ولا يأمرهم بأن يفعلوا ما خلقه ، فلما عذبهم على الكفر ، وعاقبهم
على الظلم ، وأمرهم بأن يفعلوا الأيمان ، علمنا ان الكفر والظلم
والأيمان ليس من فعل الله ولا من صنعه ،

ومما يبين ما قلنا انه لا يجوز ان يعذب العباد على طولهم
وقصرهم والواهبهم وصورهم لأن هذه الأمور فعله وخلقها فيهم فلو

(٥٨) — الادلة العقلية على تنزيه الله من خلق الشرور —

كان الكفر والفجور فعل الله لم يجز ان يعذبهم على ذلك ولا ينههم ولا يأمرهم بخلافه ، فلما امر الله العباد بالايمة ونههم عن الكفر ولم يجز ان يأمرهم بأن يفعلوا طولهم وقصرهم والوانهم وصورهم ، علمنا ان هذه الامور فعل الله ، وان الطاعة والمعصية والايان والكفر فعل العباد ، وايضاً فلو جاز ان يفعل العبد فعل ربه ، وان يكسب خلق الهه كما قال مخالفونا ان العباد فعلوا فعل ربهم لجاز ان يكون كلامهم كلام الله فيكون كلام العبد كلام ربه كما ان كسب العباد فعل خالقه . فلما لم يجز ان يكون كلام العبد كلام خالقه لم يجز ان يكون فعل العبد فعل الهه ولا كسب العبد صنع خالقه فثبت ان افعال العباد غير فعل رب العالمين ، وايضاً فانه لا يخلوا الظلم في قولهم وفعلهم من ان يكون بخلقه الظلم عادلاً او ظالماً او مصيباً بذلك او مخطئاً فلو كان الله بخلقه الظلم عادلاً كان الظلم عدلاً وصواباً لانه لا يجوز ان يصيب الا بفعل الصواب ، ولا يعدل الا بفعل العدل ، ولو كان الكفر والظلم صواباً وعدلاً كان الكافر والظالم مصيبين

— الأدلة العقلية على تنزيه الله من خلق الشرور — (٥٩)

عادلين ولا مصيب بفعل الكفر والظلم فثبت ان الله لا يجوز ان يفعل الظلم والخطأ والفسوق والفجور بوجه من الوجوه ولا بسبب من الاسباب ، وايضا فلو جاز ان يفعل الله الظلم ولا يكون ظالما لجاز ان يخبر بالكذب بقوله ولا يكون كاذبا فلما لم يجر ان يكون الله يقول الكذب لأن القائل المخبر بالكذب كاذب كذلك لم يجر ان يفعل الظلم لأن الفاعل للظلم ظالم فلما لم يجر ان يكون عز وجل ظالما لم يجر ان يكون للظلم فاعلا فثبت ان الظلم ليس من فعل الله ولا الكذب من قوله سبحانه ، وايضا فان الله سخط الكفر وعابه وذم فاعله ولا يجوز على الحكيم ان يذم العباد على فعله ولا يعيب صنعه ولا يسخط بل يجب ان يرضى بفعله لان من فعل مالا يرضى به فهو غير حكيم ، ومن يعيب ماصنع و يصنع ما يعيب فهو معيب ، والله يتعالى عن هذه الصفات علواً كبيراً ، فلما لم يجر على ربنا ان يعيب ماصنع ويسخط ما يفعل علمنا ان فعل العباد غير فعل رب العالمين ، وايضا فان الله قال في كتابه (ولا يرضى لعباده الكفر) ، وقال

(٦٠) — الأدلة العقلية على تنزيه الله من خلق الشرور —

(ذلك بانهم اتبعوا ما اسخط الله وكرهوا ارضوانه) فالله احكم
واعدل من ان يسخط في فعله ، ويفض ب من خلقه ويفعل ما لا
يرضى به ، وايضا فان الفاعل للفاحشة والظلم والكفر اكثر
استحقاقا للذم من الامر بالفاحشة او الكفر فلما كان الامر
بالكفر والظلم والفواحش غير حكيم كان الفاعل لذلك والمحدث
له غير حكيم فلما كان الله احكم الحاكمين علمنا انه غير فاعل
للكفر ، ولا محدث للظلم ، ولا مبتدع للقبائح ولا مخترع
للفواحش ، وثبت ان الظلم فعل الظالمين ، والفساد فعل المفسدين
والكذب فعل الكاذبين وليس شيء من ذلك فعل رب
العالمين ، وايضا فانه لا تخلو افعال العباد من ان تكون كلم افعال
رب العالمين لافاعل لها غيره او ان تكون فعله وفعل خلقه
وكسبهم او ان تكون فعل العباد وليست بفعل الله فلما لم يجوز
ان يكون الله (تبع) منفردا بالافعال ولا فاعل لها غيره لانه
لو كان كذلك كان لا يجوز ارسال الرسل وانزال الكتب ولبطل
الامر والتهني ، والوعد والوعيد ، والحمد والذم ، لانه لا فعل

— اللوازم الفاسدة للقول يخلق أفعال العباد — (٦١)

للعباد ولوجب أيضا أن يكون هو الفاعل لستم نفسه ، وللعن
أنبيائه ، وللفسوق والفجور ، والكذب والظلم ، والعبث
والفساد ، فلو كان ذلك منه وحده كان هو الظالم والعاث
والمفسد إذ كان لا فاعل للظلم والعبث والكذب والفساد غيره ،
ولو كان فاعلا لما فعله العباد كان هو الفاعل للظلم الذي فعله
العباد والكذب والعبث والفساد ، وكان يجب أن يكون ظالما
كما أنهم ظالمون ، وكان عابثا مفسداً إذا لم يكونوا الفاعلين لهذه
الأمور دونه ، ولا هو الفاعل لها دونهم ، فلما بطل هذا
الوجهان ثبت الثالث وهو أن هذه الأفعال عمل العباد وكسبهم
وأنها ليست من فعل رب العالمين ولا صنعه ، ولو قصدنا إلى
استقصاء أدلة أهل العدل في هذا الباب لطال بذلك الكتاب .

« اللوازم الفاسدة للقول يخلق أفعال العباد »

[فصل] ومما يسأل عنه من زعم أن فعل العباد هو فعل الله
وخلقه أن يقال لهم اليس من قولكم أن الله محسن إلى عباده
المؤمنين أدخل فيهم الأيمان وبين بفعل الأيمان . فان قالو :

(٦٢) — الوازم الفاسدة للقول بخلق افعال العباد —

لا نقول ذلك بزعموا ان النبي (ص) لم يحسن في تبليغ الرسالة ،
وكفى بهذا خزيًا لهم . فان قالوا : ان الانسان المؤمن محسن
بفعل الايمان وكسبه ، يقال لهم : فقد كان احسان واحد من
محسنين بفعل الايمان وكسبه من الله ومن العبد . فان قالوا :
بذلك . قيل لهم : فما انكرتم ان تكون اسائة واحدة من
مسيئين فيكون الله عز وجل مسيئًا بما فعل من الاسائة التي
العبد بها مسيء . كما كان محسنًا بالاحسان الذي به العبد محسن
فان قالوا : انه مسيء باسائة . لزمهم ان يكون ظالمًا بظلمهم ،
وكاذبًا بكذبهم ، ومفسدًا بفسادهم ، كما كان مسيئًا بامثالتهم .
فان قالوا : لا يجوز ان تكون اسائة واحدة بين مسيئين . قيل
لهم : فما انكرتم ان لا يكون احسان واحد بين محسنين ، ولا
يجدون من هذا الكلام مخرجًا ، والحمد لله رب العالمين .

وكلما اعتنوا بعلة هودخوا بمثلها ، ويقال لهم اليس الله
نافعًا للمؤمنين بما خلق فيهم من الايمان فمن قولهم نعم فيقال
لهم والعبد نافع لنفسه بما فعل من الايمان . فاذا قالوا : نعم .

— اللوازم الفاسدة للقول بخلق افعال العباد — (٦٣)

قيل لهم : قد ثبت أن منفعة واحدة من نافعين هي منفعة من الله بالعبد بأن خلقها ، ومنفعة من العبد بأن اكتسبها . فان قالوا نعم . قيل لهم : وكذلك الكفر قد ضر الله به الكفار بأن خلقه وضر الكافر نفسه بأن اكتسب الكفر . فان قالوها : قيل لهم . فما انكرتم ان يكون الله قد افسد الكافر بأن خلق فساده ويكون الكافر هو افسد نفسه بأن اكتسب الفساد . فان قالوا نعم . قيل : فما انكرتم ان يكون الكافر جائراً على نفسه بما اكتسب من [فعل خ] الجور ايضاً كما قلتم في الكافر . فان قالوا : جائز خرجوا من دين اهل القبلة . وان قالوا : لا يجوز ان يكون الله جائراً بما فعله العباد من الجور . قيل لهم : ويكفيك ما انكرتم ان لا يكون مفسداً بفسادهم ، ولا يضاراً لهم بضرهم فان قالوا بذلك : قيل لهم . فما انكرتم ان لا يكون ماعلاً لما فعلوه من الكفر والفساد وان يكون فعله غير فعلهم . وكلما اعتلوا بعله عورضوا بمثلها . ويقال لهم : اليس الله نافعاً للعباد بما خلق فيهم من الايمان . فمن قولهم نعم : فيقال لهم .

(٦٤) — الاوازم الفاسد للقول بخناق افعال العباد —

وكذلك النبي (ص) قد نفعهم بما دعاهم الى الايمان . فان
ابوا ذلك وزعموا ان النبي مانع احداً ولا احسن الى احد .
قيل لهم : فما انكرتم ان لا يجب على المؤمنين شكره ولا حمداه
كان غير نافع لهم ولا محسن اليهم ؛ وان قالوا : ان النبي (ص)
قد نفعهم بدعائه اياهم الى الايمان . قيل لهم : افليس الله بما
خلق فيهم من الايمان انفع لهم من النبي (ص) اذ دعاهم الى
الايمان فلا بد لهم من نعم . لأن النبي (ص) قد يجوز ان
يدعوهم الى الايمان فلا بد لهم من نعم يجيبون اليه ؛ ولا يجوز
ان يخلق الله فيهم الايمان الا وهم مؤمنون ، فيقال افليس قد
ضر الله الكافر في قولهم بما خلق فيه من الكفر فمن قولهم
نعم : افليس قد ضرهم ابليس بدعائه اياهم الى الكفر فلا بد من
نعم والالزمهم ان لا يكون ابليس وسوس الى احد بمعصيته ولا يجب
ان يندم على شيء من افعاله ، وردوا ايضا مع ذلك كتاب الله
لان الله يقول الشيطان يعدكم الكفر والفقر ويامركم بالفحشاء
والله يعدكم منه مغفرة وفضلاً . ويقال لهم : فايما اعظم المضرة .

— الاوازم الفاسدة للقول بخلق افعال العباد — (٦٥)

التي فعلها الله [تع] بالكافر من خلق الكفر او المصرة التي
فعلها ابليس من دعائه اياهم الى الكفر . فان قالوا : ان منفعة
الله للمؤمنين اعظم من المصرة التي خلقها الله فيهم وهي خلق
الله الكفر فيهم . قيل لهم : فما انكرتم ان تكون منفعة
النبي [ص] للمؤمنين اعظم بدعائه اياهم الى الايمان . فان
قالوا : المصرة التي فعلها بهم ابليس اعظم منفعة من الله لهم
بخلق الايمان فيهم . قيل لهم : فما انكرتم ان تكون مصرة
الله للكافرين في خلق الكفر فيهم اعظم من مصرة ابليس بدعائه
اياهم الى الكفر . فان قالوا بذلك . قيل لهم : فقد وجب عليكم
ان الهكم اضر على الكافرين من ابليس ، فاذا قالوا . انه اضر
عليهم من ابليس . قيل لهم : فما انكرتم ان يكون شراً عليهم
من ابليس كما كان اضر عليهم من ابليس كما قلتم ان الله
انفع للمؤمنين من النبي (ص) وخير لهم من النبي [ص] . فان
قالوا : ان الههم شر من ابليس فقد خرجوا من دين اهل القبلة
وان لبوا ذلك لم يجديوا منه مخرجاً مع التمسك بقولهم ، ويقال

لهم اتقولون ان الله قد ضر الكفار في دينهم فمن قولهم نعم فيقال لهم فما انكرتم ان يعذبهم في دينهم كما انه ضرهم في دينهم فان قالوا ان الله لا يضر العباد في ادیانهم . قيل لهم : والله لا يضرهم في ايمانهم ، وان قالوا : ان الله يضرهم في ادیانهم قيل لهم : فما انكرتم ان يموت عليهم و يخدعهم عن ادیانهم فان قالوا : بذلك شتموا الله اعظم الشتمة . وان قالوا : ان الله لا يخدع احداً عن دينه ولا يفر احداً عن دينه . قيل لهم : فما انكرتم ان لا يجوز ان يضره في دينه وكلما اعتلوا بعلّة عورضوا بمثلها . ويقال لهم اتقولون ان الله ضر النصراني في دينه اذ جعله نصرانياً وخلق فيه الكفر ، وكذلك اليهودي . فان قالوا : نعم وهو قولهم . فيقال لهم فما انكرتم ان يفسد في دينه فيكون مفسداً لعباده في ادیانهم . فان قالوا : انه مفسد لهم في ادیانهم . قيل لهم افيجب عليهم شكره وهو في قولهم مفسد لهم . فان قالوا : لا يجب ان يشكر صح كفرهم ، وان قالوا انه يجب ان يشكر . قيل لهم : على ما ذا يشكر ، فان قالوا على الكفر فقد افتضحوا وبان خزيهم . وان قالوا : انه

— اللوازم الفاسدة للقول بتخلق افعال العباد — (٦٧)

يشكر ما خلق فيهم من الصحة والسلامة . قيل لهم اوليس هذه الامور عندهم قد فعلها مضرة عليهم في دينهم ليكفروا ويصيروا الى النار فكيف يكون ما به هلاكهم نعمة عليهم ، فاذا جاز ذلك يكون من اطعمني خبيصاً مسموماً ليقتلني به منعماً علي ومحسناً . فان قالوا : لا يكون محسناً الى الكافرين هذه الامور اذا انما فعلها فيهم ليكفروا ويصيروا الى النار فلا بد لهم ان لا يروا الشكر لله على العباد واجبا فيخرجوا من دين اهل القبلة ، ويقال لهم اليس الله بفعله للصواب مصيباً فمن قولهم نعم . يقال لهم : فاذا زعمتم انه قد جعل الخطأ فما انكرتم ان يكون مخطئاً فان قالوا : انه مخطئ بان كفرهم وان قالوا : لا يكون بفعله للخطأ مخطئاً قيل لهم : فما انكرتم ان لا يكون بفعله للصواب مصيباً كما لم يكن بفعله للخطأ مخطئاً ، وكلما اعتلوا بعة عورضوا بمثلها ويقال لهم اليس الله عز وجل مصلحاً للمؤمنين بما خلق فيهم من الصلاح ؟ فاذا قالوا : نعم . قيل لهم : فما انكرتم ان يكون مفسداً للكافرين بما خلق فيهم من الكفر والفساد . فان قالوا

بذلك . قيل لهم ؛ فما انكرتم ان يكون ظالماً بما خلق فيهم من الظلم ، فان ابوا ذلك يسألوا الفصل بينهما ولن يجذوه ، وان قالوا انه ظالم فقد وضح شتمهم الله ، و يقال لهم : ا تقولون ان الله مصيب عادل في جميع ما خلق ، فاذا قالوا : نعم قيل لهم : فما انكرتم ان يكون جميع ما خلق صواباً وعادلاً ان كان عادلاً مصيباً بخلقه ، فان قالوا : ان جميع ما خلق عدل وصواب قيل لهم : افليس من قولكم ان الظلم والكفر والخطأ عدل وصواب ، فان قالوا : ان ذلك عدل وصواب . قيل لهم : فما انكرتم ان يكون ذلك حقاً وصالحاً ، فان قالوا : بذلك فقد وضح فساد قولهم ولزمهم ان يكون الكافر عادلاً بفعله الكفر وان يكون مصيباً حقاً مصلحاً ان كان فعله عادلاً وصواباً وحقاً وصالحاً . فان ابوا ان يكون الكفر صالحاً وصواباً وحقاً وعادلاً قيل لهم : فما انكرتم ان لا يكون بفعله الجور عادلاً ، ولا بفعله الخطأ مصيباً ، ولا بفعله الفساد مصلحاً . فان قالوا بذلك ؛ قيل لهم ؛ فما انكرتم ان لا يكون الخطأ والجور من فعله اذ

— ألوازم الفاسدة للقول بخلق أفعال العباد — (٦٩)

كان مصيباً عادلاً في جميع فعله . فإن قالوا بذلك ؛ تركوا قولهم وصاروا إلى قول أهل الحق أن الله لا يفعل خطأ ولا جوراً ولا باطلاً ولا فساداً ؛ ويقال لهم اتقولون أن الله يفعل الظلم ولا يكون ظالماً فمن قولهم نعم . يقال لهم ؛ فما الفرق بينك وبين من قال أنه ظالم وأنه لم يفعل ظلماً ؛ وإن قالوا : لا يجوز أن يكون ظالماً إلا من فعل ظلماً . قيل لهم ؛ وكذلك لا يجوز أن يكون للظلم فاعلاً ، لا يكون ظالماً بل يجب أن يكون من كان للظلم فاعلاً أن يكون ظالماً ، ويقال لهم اليس من قولكم أن الله خلق الكفر في الكافرين ثم عذبهم عليه ؛ فإذا قالوا نعم : يقال لهم فما أنكرتم أن يضطربهم إلى الكفر ثم يعذبهم عليه ، فإن قالوا لو اضطربهم إلى الكفر لم يكونوا مأمورين ولا منهيين لأنه لا يجوز أن يؤمروا ولا ينهوا بما اضطربهم إليه . قيل لهم ؛ ولو كان الكفر قد خلق فيهم لم يكونوا مأمورين ولا منهيين لأنه لا يجوز أن يؤمروا وينهوا بما خلق الله فيهم ، وكلما اعتلوا بعة عورضوا بمثلها ، وإن قالوا ؛ أن الله اضطربهم إلى الكفر ، قيل لهم ؛ فما أنكرتم

(٧٠) — اللوازم الفاسدة للقول بخلق افعال العباد —

ان يكون حملهم عليه واجبرهم واكرههم . فان قالوا : بذلك صاروا الى قول جهنم [١] انه لا فعل للعباد وانما هم كالخجارة تقلب وان لم تفعل شيئاً كالابواب تفتح وتغلق وان لم تفعل شيئاً ؛ ولزمهم ما لزم جهنماً . فان صاروا الى قول جهنم . قيل لهم : اذا جاز عندكم ان يعذب الله العباد على ما لم يكن منهم بل يعذبهم على ما اضطرهم اليه وحملهم فما انكرتم ان يعذبهم على الواهبهم وصورهم وطولهم وقصرهم . فان قالوا بذلك . قيل لهم : فلم لا يجوز ان يعذبهم لم خلقهم وخلق السموات والارض . فان قالوا : بذلك سقطت مؤنتهم ولم يؤمنوا لعل الله سيعذب قوماً على ما ذكرنا ، وان قالوا لا يجوز ان يعذبهم على ما ذكرتم . قيل لهم : فما انكرتم ان لا يجوز ان يعذبهم على ما اضطرهم اليه

[١] جهنم بن صفوان الترمذي الفارسي ، اليه تنتمي الطائفة الجهمية من المجهرة . قتله سالم بن احوز المازني عمروفي اواخر الدولة الاموية سنة ١٣١ هـ وكان ينفي الصفات الالهية كلها وينفي رؤية الله (نع) ويزعم ان الجنة والنار تفنيان وتنقطع حركات اهلها محتجاً بان عدم فناهما يتعارض مع معنى قوله [تع] (واحصى كل شيء عدداً) .
يتهدى الى القول بخلق القرآن .

— اللوازم الفاسدة للقول بخلق افعال العباد — (٧١)

واجبرهم عليه ، و يقال لهم ان صاروا الى قول جهم اذا زعم
ان لا فاعل الا الله فما انكرتم ان يكون لا قائل الا الله . فان
قالوا بذلك : قيل لهم فما انكرتم ان يكون هو القائل اني
ثالث ثلاثه ، وان لي ولداً ، وهو الكاذب بقول الكاذب ؛
ولزمهم ان تكون جميع اخباره كذبا ، وان قالوا : لا يجب ان
يكون لا قائل الا الله لان هذا يوجب انه ظالم عايب اذ لم يفعل
الظلم والعيب غيره ، وان امتنع القوم من ان يقولوا انه اضطرهم
الى الكفر . قيل لهم فما انكرتم ان لا يكون قد خلق فيهم الكفر
كما لم يضطرهم اليه ويحملهم عليه ، و يقال لهم اليس الله [تع]
خلق الكفر والايمان وامر بالايمان ونهى عن الكفر واثاب
على الايمان وعاقب على الكفر . فاذا قالوا نعم ، قيل لهم فقد
امر الله (تع) العباد ان يفعلوا خلقه ونهاهم وغضب من خلقه
لان الله (تع) غضب من الكفر وهو خلقه فان قالوا : بذلك .
قيل لهم : فلم لا يجوز ان يغضب من كل خلقه كما غضب من
بعض ولم لا يجوز ان يأمر وينهى العباد وينهى ويأمرهم على

(٧٢) — اللوازم الفاسدة للقول بخلق افعال العباد —

السواد والبياض والطول والقصر كما امرهم بخلقه ونهاهم عن خلقه واثابهم وعاقبهم على خلقه . و يقال لهم ، اليس الله تعالى فعل الظلم وليس بظالم فمن قولهم نعم . يقال كلهم : فما انكرتم ان يخبر بالكذب ولا يكون كاذباً . فان قالوا ؛ بذلك لم يؤمنوا ان جميع اخباره عن الغيب والحساب والجنة والنار كذب ، وان لم يكن كاذباً . وان قالوا لا يجوز ان يخبر بالكذب الا كاذب . قيل لهم ؛ فما انكرتم ان لا يفعل الظلم الا ظالم . فان قالوا ؛ لا يجب ان يكون الله ظالماً لانه انما فعل ظلم العباد . قيل ؛ فما انكرتم ان لا يكون كاذباً لانه انما قال كذبا للعباد ، ولم يجسوا مما سألناهم مخلصاً . و يقال لهم اليس الله [تع] قد فعل شتم نفسه ولعن انبيائه . فان قالوا ؛ نعم . قيل لهم ؛ فما انكرتم ان يكون شاتماً لنفسه لاعناً لانبيائه . فان قالوا ؛ انه شاتم لنفسه لاعن لانبيائه فقد سقطت مؤنتهم وخرجوا عن دين اهل القبلة . وان قالوا ؛ ان الله لا يجوز ان يشتم نفسه ولا يلعن انبيائه . قيل لهم ؛ فما انكرتم ان لا يجوز ان يفعل شتم نفسه

— التذديد بالقائلين بخلق الافعال — (٧٣)

ولا لمن انبيائه . وكما اعلنوا بعبادة عورضوا بمثلها .

« التذديد بالقائلين بخلق الافعال »

[فصل] قد كان الاولى ان لا ندل على مثل هذه المسئلة
اعنى ان افعال العباد فعلهم وخلقهم لان المنكر لذلك ينكر
المحسومات التى قد تبين صحتها ، ولولا مارجوته من زوال
شبهه ، ومن وضوح [وضوح] حجة تحصل لقاريء كتابي هذا
لما كان هذا الباب مما ينتشر فيه القول ، ولا اعجب ممن ينفي فعله
مع علمه بأنه يقع بحسب اختياره ودواعيه ومقاصده نعوذ بالله
من الجهل فانه اذا استولى وغمر طبق وعم ، وقد قال الرسول
(ص) الصادق حبك الشيء يعنى ويهم ، وقد قال الله
سبحانه فى قوم عرفوا ثم عاندوا [وجحدوا بها واستيقنتها
انفسهم ظلما وعلواً . فانظر كيف كان عاقبة المفسدين] .

« تنزيهه تعالى عن القضاء بغير الحق »

(فصل) فان قال منهم قائل : ماذا نفهم ان يكون الله فاعلا
لافعالكم افتقولون انه قضى اعمالكم . قيل له : ان الله (تع) قضى
الطاعة اذ امر بها ولم يقضى الكفر والفجور والفسوق . فان قال :
فما الدليل على ما قلتم . قيل له : من الدليل على ذلك قول الخالق
الصادق عز وجل (والله يقضى الحق وهو خير الفاصلين)
فعلمنا انه يقضى بالحق ولا يقضى بالباطل ؛ لانه لو جاز ان
يتمدح بانه يقضى الحق وهو يقضى غير الحق ويقضى بالباطل
لجاز ان يقول والله يقول الحق ؛ وهو يقول غير الحق ؛ فلما كان
قوله والله يقول الحق دليلا على انه لا يقول غير الحق كان قوله
يقضى الحق دليلا على انه لا يقضى غير الحق ؛ ويدل على
ذلك قوله (تع) (والله يقضى بالحق) فعلمنا انه يقضى بالحق
ولا يقضى بالجور ؛ ويدل على ذلك ايضا قوله (تع) (وقضى
ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا) فعلمنا انه لم يقض
عبادة الاصنام والاولئان ولا عقوب الوالدين ؛ ومما يبين ذلك

— تَثْرِيهٖ تَعَالَى عَنِ الْقَضَاءِ بِغَيْرِ الْحَقِّ — (٧٥)

اَيْضًا اِنَّ اللّٰهَ اَوْجِبَ عَلَيْنَا اَنْ نَرْضَى بِقَضَائِهِ وَلَا نَسْخَطُهُ ؛
وَاَوْجِبَ عَلَيْنَا اَنْ نَسْخَطَ الْكُفْرَ وَلَا نَرْضَاهُ ؛ فَعَلِمْنَا اِنَّ الْكُفْرَ
لَيْسَ مِنْ قَضَاءِ رَبِّنَا ؛ وَمِمَّا يَبِينُ ذَلِكَ اِنَّ اللّٰهَ (تَع) اَوْجِبَ
عَلَيْنَا اَنْ نَنْكَرَ الْمُنْكَرَ ؛ وَاَنْ نَنْتَهِجَ الظُّلْمَ ؛ فَلَوْ كَانَ الظُّلْمُ مِنْ قَضَاءِ
رَبِّنَا كَانَ اَوْجِبَ عَلَيْنَا اَنْ نَنْكَرَ قَضَائِهِ وَقَدَرَهُ فَلَمَّا لَمْ يَجْزِ اَنْ
يُوجِبَ اللّٰهُ اِنْكَارَ قَضَائِهِ وَلَا رَدَّ قَدَرِهِ ؛ عَلِمْنَا اِنَّ الظُّلْمَ لَيْسَ مِنْ
قَضَائِهِ وَلَا قَدَرَهُ ؛ وَاَيْضًا قَالَ اللّٰهُ (تَع) . فِي كِتَابِهِ (وَيَقْتُلُونَ
النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ) وَقَالَ . « يَقْضَى بِالْحَقِّ » فَعَلِمْنَا اَنْ مَا كَانَ بِغَيْرِ
الْحَقِّ غَيْرَ مَا قَضَى بِالْحَقِّ فَلَوْ كَانَ قَتْلُ الْاَنْبِيَاءِ مِنْ قَضَاءِ اللّٰهِ كَانَ
حَقًّا ؛ وَكَانَ يَجِبُ عَلَيْنَا الرِّضَاءُ بِهِ لِأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْنَا الرِّضَاءُ
بِقَضَاءِ اللّٰهِ ، وَقَدْ أَمَرَ اللّٰهُ (تَع) اَنْ لَا يَرْضَى بِغَيْرِ الْحَقِّ وَلَا
لَا يَرْضَى بِقَتْلِ الْاَنْبِيَاءِ . فَعَلِمْنَا اَنْ قَتْلَهُمْ لَيْسَ بِقَضَاءِ رَبِّنَا وَلَا
مِنْ فِعْلِ خَالِقِنَا ؛ وَمِمَّا يَبِينُ اِنَّ اللّٰهَ (تَع) لَمْ يَقْدِرْ الْكُفْرَ قَوْلُهُ
(تَع) فِي كِتَابِهِ (سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْاَعْلَى ، الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى ؛
وَالَّذِي قَدَرَ فَهْدَى) وَلَمْ يَقُلْ اَنَّهُ قَدَرَ الضَّلَالَةَ عَلَى خَلْقِهِ وَلَا قَدَرَ

الشقاء على خلقه لانه لا يجوز ان يتمدح بأنه قدر الضلال عن الحق ؛ وكل ضلال عن الحق فمن تقديره ؛ تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

« معنى خلق الاشياء كلها »

(فصل) فان قيل : فما معنى قول الله (تع) (خالق كل شيء) و (خلق كل شيء) . قيل له : انما اراد به خلق السموات والارض والليل والنهار والجن والانس وما اشبه ذلك وقد بين الله لنا صنعه فقال : (صنع الله الذي اتقن كل شيء) فلم يكن الكفر بمتقن ولا بمحكم ولا بحق ولا بعلم . علمنا انه ليس من صنعه لانه متفاوت متناقض ، وقد قال (تع) (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) فاخبرنا ان الاختلاف لا يكون من عنده ، وقال (تع) ! (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) والكفر متفاوت متناقض . فثبت انه ليس من خلقه وانه عمل الكافرين فان قال : فلم زعمتم ان قوله كل شيء قد خرج منه بعض الاشياء . قيل له : قد قال

الله (تع) : (ان زلزلة الساعة شيء عظيم) ولم يخلقها والايمان الذي امر به الله فرعون والكافرين لم يخلقه فثبت ان الاشياء في بعض دون بعض ، وقد قال الله (تع) : (واوتيت من كل شيء) ولم تؤت من ملك سليمان شيئاً ، وانما اراد مما ووتيته هي دون ما لم تؤته ، وقال (تع) : (يجبي اليه ثمرات كل شيء) وقد علمنا انه لم يجب اليه ثمرات الشرق والغرب ، وانما اراد مما يجبي اليه ، وكذلك قوله (تع) (خالق كل شيء) مما خلقه (تع) ، وقال (تع) : [ففتحنا عليهم ابواب السماء] وانما اراد ما فتح عليهم ، وقال (تع) : [فيه تبيان كل شيء] ولم يرد تبيان عدد النجوم وعدد الانس والجن ، وانما اراد بيان كل شيء مما بالخلق اليه حاجة في دينهم ، وقال [تع] : [تدمر كل شيء] بامر ربها [ولم يرد انه تدمر هوذا والذين معه ، وانما اراد تدمر من ارسلت لتدميره . وقال : [انطقنا الله الذي انطق كل شيء] ولم ينطق الحجارة والحركة والسكون ، وما اشبه ما ذكرناه كثير كذلك ايضاً قوله [بديع السموات

والارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء [فقدره تقديرا] اراد الازواج والاولاد والاجسام لأن هذا رد على النصارى ولم يرد الفجور والفسوق ، وما ذكرناه في اللغة مشهور . قال لبید بن ربيعة [١] .

الا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل
ولم يرد ان الحق باطل ، ولا ان شعره هذا باطل ، وقد قال
كل شيء وانما اراد بعض الاشياء ، ويقول القائل دخلنا
المشرق فاشترينا كل شيء ورأينا كل شيء حسن ، وانما اراد
كل شيء مما اشترؤا وكل شيء مما ازادوا وكذا [خالق كل
شيء] مما خلقه لا بما فعله عباده لأنه لا يجوز ان يفعل العباد
خلق رب العالمين ، ويقال لهم : ان كان يجب ان تكون اعمال

« ١ » لبید بن ربيعة العامري الشاعر المشهور ، ذكره السجستاني
في كتاب « المعمرين من العرب » « ص ٥٢ » وقال عاش ١٢٠ سنة
وقيل ١٥٧ سنة وتوفي سنة ٤١ هـ وقيل يوم دخل معاوية الكوفة
وقيل في خلافة عثمان ، وله صحبة وولاء لاهل البيت وترك الشعر
منه اسلم . ابن الاثير ج ٣ ص ١٦٧ .

العباد خلق الله لقول الله [خالق كل شيء] فيجب ان يكون كل خلقه حسناً لقوله [الذى احسن كل شيء خلقه] فيجب ان يكون الشرك حسناً ، وكذلك الظلم والكذب والفجور والفسوق لأن ذلك عندهم خلق الله [تم] . فان قالوا: ان قوله [الذى احسن كل شيء خلقه] انما اراد بعض الأشياء . قيل لهم : فما انكرتم ان يكون قوله [خالق كل شيء] انما وقع على كل شيء خلقه دون ما لم يخلقه مما يقدر عليه ويعلم انه لا يفعله وما يفعله عباده من الطاعة والمعصية . فان قال : قائل فامعنى قول الله (تم) : (والله خلقكم وما تعملون) قيل له انما خبر الله عن ابراهيم انه حاج قومه فقال (لم تعبدون ما تنحتون ، والله خلقكم وما تعملون يقول نحتم خشباً ثم عبدتموه على وجه التوبيخ . ثم قال : [والله خلقكم وما تعملون] يقول خلقكم وخلق الخشب الذى عملتموه صنما فسمى الصنم الذى عملوه عملاً له ، وان كان الذى حل فيه من التصوير عملهم ، ولما ذكرناه نظائر من القران واللغة . فاما القران فقوله [تع] [يعملون له ما يشاء من محاريب ومعابد]

وجفان كالجواب وقدر راسيات [وانما عملهم حل في هذه الامور . فاما الحجارة فهي خلق لله لافاعل لها غير ، ومن ذلك ايضا قوله . (واصنع الفلك) فالخشب خلق الله والعباد نجروه وعمنوه فلما وسفنا ، ومن ذلك ايضا قوله . (ان اعمل سابغات) فالحديد خلق الله ولكن العباد عملوه درعا فعمل داود (ع) حل في الحديد والحديد خلق الله ، وقال . في الحية (تلقف ماصنعوا) وانما يريد انها تلقف الحبال والعصي التي فيها صنعهم فكذلك قال . (لم تعبدون ما تنحتون ، والله خلقكم وما تعملون) خلق الخشب الذي يعملون منه صنما الا ان العباد عملوا خلق الله لان الله خلق اعمالهم ، وقد يقول القائل . فلان يعمل الطين لبنا ، ويعمل الحديد اقنالا ، ويعمل الخوص زبلا ، كذلك ايضا عملوا الخشب اصناما فجاز ان يقال انها عمل لهم كما قيل : انهم يعملون الخوص والطين والحديد ، ثم انا نرد هذا الكلام عليهم فنقول لهم اذا زعمتهم ان كفرهم خلق

لهم ، وقال ابراهيم : محتجاً عليهم في قواهم ان الله خلق
اعمالهم فلم ما قالوا يا ابراهيم اذا كان الله خلق فينا الكفر ولا
يمكننا ان نرد ما خلق الله فينا ، ولو قدرنا افعلنا وانت
تأمرنا بأمر لا يصحون خلق الله فينا فائما تأمرنا
بأن لا نخلق الله خلقا ماشاء الله بل قالوا ذلك لتبين
ابراهيم (ع) ان كفرهم غير خلق الله ، ولو كان خلق الله
ما عذبوا عليه ولا نهوا عنه ، وقد قال الله (ثع) : (لا تبديل
لخلق الله) فلو كان خلق الله ما بدل ، وما عذبوا الا على
كفرهم الذي هو غير خلق الله ، وان خلق الله حكمة وصواب ،
والكفر منه وخطأ . فثبت ان الحكمة غير السفة ، والخطأ غير
الصواب ولولا كراهة طول الكتاب وخوف ملال القارىء
لاتينا على كل شيء مما يسألون عنه من المتشابه في تصحيح
مذهبهم ، وفيما ذكرناه كفاية ودلالة على ما لم نذكره على انا قد
اودعنا كتابنا (صفوة النظر) من ذلك ما فيه بلاغ ، والحمد
لله رب العالمين .

معنى الهدى في المؤمن والكافر

[فصل] ان سأل سائل فقال : اتقولون ان الله هدى الكافر . قيل له : ان الهدى على وجهين هدى هو دليل وبيان فقد هدى الله بهذا الهدى كل مكلف بالغ الكافر منهم والمؤمن ، وهدى هو الثواب والنجاة فلا يفعل الله هذا الهدى الا بالمؤمنين المطيعين القائلين عن الله ورسوله . فان قالوا : فما الدليل على ان الهدى ما تقولون . قيل : الدليل على ان الهدى قد يكون بمعنى الدليل قوله (تع) : في كتابه (واما عمود فهديناكم فاستجبوا العسى على الهدى فاخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون) فقد خبر الله [تع] انه هدى عمود الكفار فلم يهتدوا فاخذتهم الصاعقة بكفرهم . وقال الله (تع) : [ان هي الا اسماء سميتوها اتم وابطاؤكم ما انزل الله بها من سلطان ان تتبعون الا الظن وما بهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى] يعني الدلالة والبيان وقال (تع) : [وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى]

— معنى الهدى في المؤمن والكافر — (٨٣)

يعني الدلالة والبيان . وقال : [انا هديناه السبيل] يعني
دلناه على الطريق . وقال (تم) : [وقال الذين استكبروا
للذين استضعفوا نحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم
بل كنتم قوما مجرمين] فخبروا في الآخرة ان الهدى اتي
من الله للكفار فلم يهتدوا ، وانما هدى الله الهدى الدليل
وقال (تم) انبياه « ص » : [وانك لتهدي الى صراط
مستقيم] يعني تدل وتبين ، وما اشبه ما ذكرناه اكثر
من ان نأتي عليه . واما ما يدل على ذلك من اللغة ،
فان كل من دل على شيء فقد هدى اليه فلما كان الله (تم)
قد دل الكفار على الايمان ثبت انه قد هداهم الى الايمان
فاما هدى الثواب الذي لا يفعله الله بالكافرين فمنه قوله (تم)
[والذين قتلوا في سبيل الله فلن يصل اعمالهم سيديهم ويصلح
بالهم] وانما يهديهم بعد القتل بان ينجيهم ويثيبهم ،
[وقال الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم
جنات تجري من تحتهم الانهار] وانما يهديهم بايمانهم

بأن ينجيهم ويثيبهم ، وقال : (يهدي الله من اتبع رضوانه سبل السلام) وقال : [يهدي اليه من انا ب] يعني من تاب . فهذا الهدى وما اشبهه لا يفعله الله الا بالمؤمنين القائلين بالحق ، فاما قرين الدليل فقد هدى الله الخلق اجمعين . وكما سألت عن اية من الهدى من الله [تع] فردها الى هذين الاصلين . فانه لا يخلوا من ان يكون على ما ذكرناه ؛ ولولا كراهة التطويل لسألنا انفسنا عن اية اية مما يحتاج الى البيان وفي هذه الجملة داليل على ما نسأل عنه .

« حقيقة الاضلال منه سبحانه »

(فصل) فان قيل : افتقولون ان الله (تع) اضل الكافرين قيل له : نقول ان الله اضاهم بان عاقبهم واهلكهم عقوبة لهم على كفرهم ولم يضلهم عن الحق ولا اضلهم بان افسدهم جل وعز عن ذلك . فان قالوا : لم زعمتم ان الضلال قد يكون عقابا . قيل لهم : قد قال الله (تع) ؛ (ان المجرمين في ضلال وسفر) يعني في هلاك ، وسفر يعني سمر النار فيهم ، اذ ليس

في ضلال هو كفر أو فسق لان التكليف زائل في الآخرة ،
وقد بين الله «تع» من يضل فقال : « ويضل الله الضالين »
وقال : « ويضل الله الكافرين » وقال : « وما يضل به الا
الفاستقين » وقال ؛ « وكذلك يضل من هو مسرف كذاب »
ثم اوضح الامر وخبر انه لا يضل الا بعد اقامة الحجة ، فقال
« ما كان الله ايضل قوماً بعد اذهابهم حتى يبين لهم ما يتقون »
فاخبر ؛ انه لا يضل احداً حتى يقيم الحجة عليه فاذا ضل عن
الحق بعد البيان والهدى والدلالة اضله الله حينئذ بان اهلكه
وعاقبه ، واما الاضلال الذي تنفيه عن ربنا «تع» فهو ما
اضافه الله الى غيره . فقال ؛ « واضلهم السامري » يقول ؛
اضلهم بان دعاهم الى عبادة العجل . وقال ؛ « واضل فرعون
قومه وما هدى » يريد اضلهم بان قال ؛ « انا ربكم الاعلى »
وامرهم بالكفر ودعى اليه ، والله لا يأمر بعبادة غيره ولا
يفسد عباده ، وقال ؛ « فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا
من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين » وقال ؛ « واتقوا

اضل منكم جبلاً كثيراً فلم تكونوا تعقلون » يريد انه افسد
وغر وخدع ، والله لا يضر العباد ولا يظهر في الارض الفساد
وقال يخبر عن اهل النار : انهم يقولون « ما اضلنا الا المجرمون »
يريد ما افسدنا ولا غيرنا ولا بين الكفر والمعاصي الا المجرمون
ولم يقولوا ما اضلنا الا رب العالمين ؛ تعالى الله عن ذلك علواً
كبيراً ؛ وكل اضلال اضل الله به العباد فانما هو عقوبة لهم
على كفرهم وفسقهم . واما من خالفنا فزعموا ان الله « تع »
يبتدىء كثيراً من عباده بالاضلال عن الحق ابتداءً من غير
عمل ، وان من قولهم ان عبداً مجتهداً في طاعة الله قد عبده
مائة عام ثم لا يأمنه ان يضله عما هو عليه من طاعة فيخلق
فيه من الكفر ، ويزين عنده الباطل ، وان يعبد غيره
مائة عام ويكفر به ثم لا يامن ان يخلق في قلبه الايمان
فينقله عما هو عليه فليس يثق وليه بولايته ، ولا يرهب
عدوه من عداوته .

« عود على بدء في معنى الهدى »

« فصل » فان سأل سائل فقال : ما معنى قوله : « انك لاتهدي من احببت . قيل له ؛ معنى ذلك انك لاتنجي من العذاب من احببت لان النبي « ص » كان حريصاً على نجاة اقاربه بل كل من دعاه . فان قيل : فلم زعمتم ان هذا تأويل الآية . قيل له : لما كان الله قد هداهم بان دلهم على الايمان علمنا انه لم يهدهم بهدى الثواب ، وقد بين الله « تع » ان الهدى بمعنى الدليل قد هداهم به فقال : « ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس وان جاءهم من ربهم الهدى » يعني الدلالة والبيان . فان قيل : فما معنى قوله « ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء » قيل له . انما اراد به ليس عليك نجاتهم « ما عليك الا البلاغ والله ينجي من يشاء » . فان قيل : فلم قلتم هذا . قيل لهم : لما اخبر الله « تع » ان النبي « ص » قد هدى الكافر فقال : « انك لاتهدي الى صراط مستقيم » وانما يريد انك تدل ، فلما كان

قد دل المؤمن والكافر كان قد هدى الكافر والمؤمن فعلنا انه اراد بهذه الاية هدى الثواب والنجاة فقس على ما ذكرناه جميع مايسأل عنه من امثال هذه الاية .

« الادارة وحقيقتها »

باب الكلام في الأرادة . فان سأل سائل فقال اتقولون ان الله [تع] اراد الايمان من جميع الخلق المأمورين والمنهيين او اراد ذلك من بعضهم دون بعض . قيل له : بل اراد ذلك من جميع الخلق ارادة بلوى واختبار ، ولم يرد ارادة اجبار واضطرار ، وقد قال الله [تع] : [كونوا قوامين بالقسط] وقال : [كونوا قررة خاسئين] فاراد ان يجعلهم هو قررة ، ارادة اجبار واضطرار فكانوا كلهم كذلك ، واراد ان يقوموا بالقسط ارادة بلوى واختبار ، فلو اراد ان يقوموا بالقسط كما اراد ان يكونوا قررة خاسئين ، لكانوا كلهم قوامين شاؤا او ابوا ولكن لو فعل ذلك ما استحقوا حمداً ولا اجراً ، وما يدل من القران على ان الله اراد بخلقه الخير والصالح ، ولم يرد بهم الكفر

والضلال قوله سبحانه « يريدون عرض الدنيا والله يريد عرض
الآخرة » فاعبر ان ما اراد غير ما ارادوا . وقال : « يريد الله
ان يبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم »
فاعبر ان ارادته في خلقه الهداية والتوجيه والبيان ، ثم قال :
« والله يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات
ان تميلوا ميلا عظيما » فاعبر ان ما اراد الله منهم غيره من
الميل العظيم . وقال : « يريدون ان يطفئوا نور الله بأفواههم
ويأبى الله الا ان يتم نوره » فاعبر انه انما يأبى ما اراده العباد
من اطفاء نوره . وقال : « وما الله يريد ظلماً للعباد » وقال :
« وما الله يريد ظلماً للعالمين » فاعبر انه لا يريد الظلم بوجه من
الوجوه كما انه لما قال « ولا يرضى لعباده الكفر » لم يجوز ان
يرضى (به) بوجه من الوجوه ، وكذلك لما قال « ان الله
لا يأمر بالفحشاء اتقولون على الله ما لا تعلمون » لم يجوز ان يأمر
بالفحشاء بوجه من الوجوه ، ولو جاز ان يريد الظلم وهو يقول
« وما الله يريد ظلماً للعالمين » لجاز ان يرضى بالكفر ويجب

الفساد ويأمر بالفحشاء ، مع هذه الايات ، فلما لم يجوز ذلك لم يجوز ان يريد الظلم ، ومما يدل على ان الله « تع » لم يرد الكفر والفجور ، انما وجدنا المرید لشتمه نفسه سفيه غير حكيم ، فلما كان الله احكم الحاكمين علمنا انه لا يريد شتمه ولا سوء الثناء عليه ، وايضاً فان الكفار اذا فعلوا ما اراد من الكفر كانوا محسنين . لان من فعل ما اراد الله « تع » فقد احسن ظمناً لم يجوز ان يكون محسناً في شتمه الله ومعصيته له علمنا انه لم يفعل ما اراد الله ، وايضاً فانه لو جاز ان يريد الكفر به ويكون بذلك ممدوحاً لجاز ان يحب الكفر ويرضى به ويكون بذلك حكيماً ممدوحاً ، فلما لم يجوز ان يرضى بالكفر ولا يحبه لم يجوز ان يريد ، وايضاً فان من امر العباد بما لا يريد فهو جاهل فلما كان ربنا احكم الحاكمين علمنا انه لم يأمر بشيء لا يريد ، لان من امر بمدحه ولم يرد ان يفعله ونهى عن شتمه واراد ان يفعل فهو جاهل ناقص فلما كان الله احكم الحاكمين علمنا انه لا يريد ان يشتم ولا اثني عليه بسوء الثناء تعالى الله عن قولهم

— السفسف ضد القول بالارادة ودحضها — (٩١)

علواً كبيراً .

« السفسف ضد القول بالارادة ودحضها »

« فصل » في شبهة لهم قالوا : لو اراد الله سبحانه من زيد الايمان فوق خلافة وهو مراد الشيطان والعبد لكانا قد عجز الله ووجب ان يكونا اقدر منه .

والجواب عن ذلك انه يقال لهم لم قلتم ذلك . فان قالوا : لا تا نعلم ان جند السلطان لو فعلوا مالا يريد له على عجزه وعدم قدرته . قيل لهم : انما صح ذلك لان السلطان لم يكن ممن يصح منه التكليف او ممن له قدرة على الانتصاف منهم في اي وقت اراد ولا يخاف الفوت ، ولم يكن ايضاً ممن يعلم مقدار الحسنه والجزاء عليها والسيئة والاخذ بها ، وايضاً فان السلطان يتألم اذا لم يقع مراده ويسر بوقوعه ، وكل هذه الاوصاف منتفية عن القديم ، ففرق بين الامرين ، ولم يكن للقياس الذي اعتمدوا عليه معنى في هذا الموضع ، وانما يجب ان يجمع بين المتساويين بعلة والامر هيئنا بخلاف ذلك ، ثم

يقال لهم إنما كان يجب أن يكون عاجزاً لو أراد منهم الطاعة
أرادة اضطرار واجبار ثم لم تقع ؛ فاما اذا اراد ارادة البلوي
والاختيار فهذا مالا يغني (يخفى) الا على المسكين ، واذا كان
ذلك كله فلا يكون منا التعجيز لله (تع) اذ فعل العباد مالا
يريد من الكفر ولم يفعلوا ما اراده من الايمان لانه لم يرد ان
يحملهم عليه حملاً ويلجئهم اليه الجاء فيكون منهم على غير سبيل
التطوع ، وقد بين الله في كتابه فقال : (ان نشأ نزل عليهم
من السماء اية فظلت اعناقهم لها خاضعين) فاخبر انه لو شاء
لاحدث اية يخضع عندها الخلق ، ولكنه لو فعل ذلك
ما استحقوا حمداً ولا جزاء ولا كرامة ولا مدحاً ؛ لان الملجأ
لا يستحق حمداً ولا جزاء وانما يستحق ذلك المختار المستطيع ،
وقد بين الله ذلك فقال : « فلما رأو بأسنا قالوا امنا بالله وحده
وكفرنا بما كما مشركين » وقال الله عز وجل : « فلم يكن
ينفعهم ايمانهم لما رأو بأسنا » فاخبر انه لا ينفع الايمان اذ كان
العذاب والالقاء ، وقال « تع » : « يوم يأتي بعض آيات ربك

— السفساف ضد القول بالارادة ودحضها — (٩٣)

لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً » فاخبر انه لا ينفع الايمان في حال الالغاء . وقال عز وجل : « حتى اذا ادركه الفرق قال امنت انه لا اله الا الذي امنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين » وقال الله « تع » : « الان وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين » فاخبر انه لا ينفعه الايمان في وقت الالغاء والا كراه . وقال عز وجل : « انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليماً حكيماً ، وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الان ولا الذين يموتون وهم كفار » فاخبر انه لا تنفع التوبة في حال المعايينه ، وما اشبه ما ذكرناه كثير ، ثم يقال لهم فاذا كان العبد بفعله ما لم يرد الله قد اعجزه فيجب ان يكون بفعله ما يريد قد اقدره ، ومن انتهى قوله الى هذا الحد فقد استغنى عن جداله وربحت مؤلته .

« الإيمان وحقيقة المشيئة »

« فصل » فان سألوا عن معنى قوله تعالى « ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً افأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » قيل لهم : معنى ذلك لو شاء ربك لآلجأهم الى الإيمان لكنه لو فعل ذلك لزال التكليف فلم يشاء ذلك بل شاء ان يطيعوا على وجه التطوع والا يشار لآعلى وجه الاجبار والاضطرار وقد بين الله ذلك فقال . (افأنت تكره الناس) يريد اني انا اقدر على الاكراه منك ولكنه (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) وكذلك الجواب في قوله (ولو شاء ربك ما فعلوه ، ولو شاء لهداهم اجمعين) وقوله . (ولو شاء الله لما قتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من امن ومنهم من كفر) ولو شاء لحال بينهم وبين ذلك ، ولو فعل ذلك لزال التكليف عن العباد لانه لا يكون الامر والتهي الا مع الاختيار لا مع الاجاء والاضطرار ، وقد بين الله بما ذكرنا من قوله (ان نشأ نزل عليهم من

— الايمان وحقيقة المشيئة — (٩٥)

السماء اية فظلمت اعناقهم لها خاضعين فاخبرانه لو شاء لا كرههم
على الايمان ، وقد بين ذلك ما ذكرناه من قصة فرعون وغيره
انه لم ينفعهم الايمان في وقت الاكراه ، وقد بين الله في كتابه
العزيزانه لم يشأ الشرك وكذب الذين اضافوا اليه ذلك فقال (تع)
(سيقول الذين اشرکوا لو شاء الله ما اشرکنا ولا ابائونا ولا
حرمانا من شيء) فاخبروا انه انما اشرکوا بمشيئة الله (تع)
فلذلك كذبهم ، ولو كانوا ارادوا انه لو شاء الله لحال بيننا وبين
الايمان لما كذبهم الله قال الله تكذيباً لهم (كذا كذب
الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا — يعني عذابنا — قل
هل عندكم من علم فتخرجوه لنا — يعني هل عندكم من علم
ان الله يشأ الشرك ثم قال — ان تتبعون الا الظن وان
انتم الا تخرصون) كقوله [قتل الخراصون] وقال عز وجل
[ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرصون] يعني يكذبون ،
وقال عز وجل [وقال الذين اشرکوا لو شاء الله ما عبدنا من
دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء]

كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسول الا البلاغ
المبين [خبر ان الرسل قد دعت الى الايمان فلو كان الله
تعالى شاء الشرك لكانت الرسل قد دعت خلاف ما شاء الله
فعلنا ان الله لم يشأ الشرك ، فان قال بعض الاغبياء : فهل
يشاء العبد شيئاً او هل تكون للعبد ارادة . قيل له : نعم قد
شاء ما أمكنه الله من مشيئته ويريد ما امره الله بأمره
فالقوة على الارادة فعل الله والارادة فعل العبد ، والدليل
على ذلك قول الله (تع) : [قل الحق من ربكم فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا انحاط
بهم سرادقها] وقال (تع) : « فمن شاء اتخذ الى ربه
سبيلا » وقال : (من شاء اتخذ الى ربه مآباً) وقال : (ترجي
من تشاء منهم وتؤوي اليك منهم من تشاء) وقال : [وكذلك
مكننا ليوسف في الارض يتبوء منها حيث يشاء] وقال :
(كلا من حيث شئنا) وقال : « فاتوا حريثكم اني شئتم »
وقال : (لو شئتم لا اتخذت عليه اجرا) وقال فيما بين ان

العبد قد يريد ما يكره الله من ارادته فقال (يريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة) وقال : [ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلو ميلا عظيما] وقال (ولو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة) فاخبر انهم لو ارادوا لفعلوا كما فعل من اراد الخروج . وقال : (يريدون ان يبدلوا كلام الله) وقال (يريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا) وقال : « انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء » وما شبه ما ذكرنا اكثر من ان نأتي عليه في هذا الموضع ، فان قال : فمامعنى قوله (وما تشاؤون الا ان يشاء الله) قيل له : ان الله ذكر هذا المعنى في موضعين ، وقد بينهما ودل عليهما باوضح دليل واشفى برهان على انها مشيئته في الطاعة فقال : (لمن شاء منكم ان يستقيم وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين) فهو عز وجل شاء الاستقامة ولم يشأ الا عوجاج ولا الكفر ، وقال في موضع اخر (ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ، وما تشاؤون الا ان يشاء الله) فله قد شاء اتخاذ السبيل ولم

يشأ العباد ذلك الا وقد شاء الله لهم ؛ فاما الصمد عن السبيل
وصرف العباد عن الطاعة فلم يشأ عز وجل ، و يقال لهم اليس
المريد لشمته غير حكيم . فمن قولهم نعم . قيل لهم : اوليس
المخبر بالكذب كاذباً . فمن قولهم نعم . قيل لهم : وقد زعمتم
ان الله يريد شتمه ويكون حكماً فلا بد من الاقرار بذلك او
يتروكوا قولهم ، و يقال لهم : فما انكرتم ان يخبر بالكذب ولا
يكون كاذباً ، فان منعوا من ذلك . قيل لهم : ولا يجب ان
يكون حكماً بارادة السفه و ارادة شتم نفسه ، ولا يجدون الى
الفصل سبيلاً ، فان اجازوا على الله ان يخبر بالكذب لم يأمنوا
بعد اخباره عن البعث والنشور والجنة والنار انها كلها كذب
ويكون بذلك صادقا ، ولا يجدون من الخروج عن هذا الكلام
سبيلاً ، و يقال لهم فما تريدون انتم من الكفار . فان قالوا :
نريد من الكفار الكفر فقد اقرؤا على انفسهم بان يريدوا
ان يكفروا بالله و يجب عليهم ان يجيزوا ذلك على النبي (ص)
بان يكون مزيد الكفر بالله « تع » وهذا غاية سوء الثناء عليه

وان قالوا : ان الذي نريده من الكفار الايمان . قيل لهم :
فاما افضل ما اردتم من الايمان او ما اراد الله من الكفر .
فان قالوا : ما اراد الله خير مما اردنا من الايمان فقد زعموا
ان الكفر خير من الايمان ، وان قالوا : ان ما اردنا من
الايمان خير مما اراده الله من الكفر فقد زعموا انهم اولى بالخير
والفضل من الله ، وكفاهم بذلك خزيا ، فيقال لهم فما يجب على
العباد يجب عليهم ان يفعلوا ما يريدون انتم او ما يريد الله
فان قالوا : ما يريد الله فقد زعموا ان على اكثر العباد ان
يكفروا اذ كان الله يريد لهم الكفر ، وان قالوا ؛ انه يجب
على العباد ان يفعلوا ما نريد من الايمان ولا يفعلوا ما يريد
الله من الكفر فقد زعموا ان اتباع ما ارادوا هم اوجب على
الخلق من اتباع ما اراد الله ، وكفاهم بهنابا قبحا ، ولولا كراهة
طول الكتاب لسألناهم في قولهم ان الله « تع » اراد المعاصي
عن مسائل كثيرة يتبين فيها فساد قولهم وفيما ذكرناه كفاية
والحمد لله رب العالمين .

« الاخبار المسددة لمذهب العدلية »

[فصل] ومما جاء من الحديث ما يصحح مذهبنا في القضاء والمشية وغير ذلك . من ذلك ما ذكرناه ماروي عنه (ص) انه قال لا يؤمن احدكم حتى يرضى بقدر الله (تم) وهذا مصحح لقولنا لانا بقدر الله راضون وبالكفر غير راضين وروي عن عبد الله بن شداد [١] عنه (ص) انه كان يقول في دعائه اللهم رضى بقضائك وبارك لي في قدرك حتى لا احب تعجيل ما اخرت ولا تأخير ما عجلت ، والنبي (ص) لا يجوز ان يرضى بالكفر ولا بالظلم . وروي عنه (ص) انه قال سيكون في اخر هذه الامة قوم يعملون بالمعاصي حتى تقولون هي من الله قضاء وقدر فاذا القيتموه فاعلموهم اني منهم بريء . وروي عنه (ص) انه قال له رجل يا بني انت وامي متى يرحم الله عبادته ومتى يعذب الله عبادته ، فقال (ص)

(١) عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي عربي كوفي من خواص امير المؤمنين علي [ع] وعده صاحب « جامع الاصول » في الطبقة الثانية من كبار التابعين وثقاتهم قتل بدجيل سنة ٨٢ هـ ابن الاثير

— الأخبار المسندة لمذهب العدلية — (١٠١)

برحم الله عباده اذا عملوا بالمعاصي فقالوا : هي من الله قضاء وقدر . وقد روي عن عمر بن الخطاب انه اتي بسارق فقال ما حملك على هذا فقال قضاء الله وقدره فضربه عمر ثلاثين سوطاً ثم قطع يده فقال قطعت يدك بسرقتك وضربتك بكذبك على الله (تم) . وهذا خبر قد روته جميع الحشوية ومعظم رواة العامة ، ونقله احمد بن حنبل [١] وغيره من الرواة . وروي عن الاصمغ بن نباته [٢] قال لما رجع امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) من صفين قام اليه شيخ فقال يا امير المؤمنين اخبرنا عن مسيرنا الى الشام اكان بقضاء وقدر . فقال (ع)

(١) ابو عبد احمد بن حنبل بن هلال بن اسد الشيباني ينتهي نسبه الى ذي النديه . اليه ينتمي المذهب الحنبلي . ولد ببغداد سنة ١٦٤ هـ وتوفي سنة ٢٤١ هـ من كتبه . العلل . التفسير . الناسخ والمنسوخ . الزهد . المسائل . الفضائل . الفرائض . الايمان . المناسك . الاشربة . طاعة الرسول . ابن النديم ص ٣٢٠

(٢) الاصمغ بن نباتة التميمي الحنظلي . كان من خاصة امير المؤمنين علي (ع) واكابر التابعين وعمر بعده ، وروي عهده مالك الاشتر الذي عهد اليه علي (ع) لما ولاء مصر ، وروي وصية امير المؤمنين الى ابنه محمد ابن الحنفية ، وروي الدوري عند مقتل الحسين (ع)

والذي فلق الحبة وبره الذسمة ماوطشنا موطئاً ولا هبطنا وادياً
ولا علونا تلة الا بقضاء وقدر . فقال الشيخ عند الله احتسب
غنائي والله ما ان ارى لي من الاجر شيئا ، فقال (ع) بلى ايها
الشيخ لقد عظم الله اجركم بمسيركم وانتم سائرون وفي منصرفكم
وانتم منصرفون ، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ، ولا
اليها مضطرين . فقال وكيف لم تكن مضطرين والقضاء والقدر
ساقاتا وعنهما كان مسيرنا ومنصرفنا ، فقال [ع] وبحك لعلك
ظننت قضاء لازماً وقدرأ حتما لو كان ذلك كذلك لبطل الثواب
والعقاب وسقط الوعد والوعيد والامر من الله والنهي ولم تكن
لأمة لمذنب ولا محمداً لمحسن ، ولم يكن المحسن اولى بالمدح من
المسيء ، ولا المسيء اولى بالذم من المحسن تلك مقالة عبدة
الاولئان ، وجند الشيطان ، وخصماء الرحمن ، وشهود الزور
والبهتان ، واهل العمى عن الصواب ، وهم قد رية هذه الامة
ومجوسها ، ان الله امر تخيراً ، ونهى بمحذيراً ، وكاف يسيراً ،
ولم يكلف عسيراً ، واعطى على القليل كثيراً ولم يعص

مغلوبا ؛ ولم يطع مكرها ؛ ولم يرسل الرسل لعباء ؛ ولم ينزل
الكتب للعباد عبثا ؛ ولم يخلق السموات والارض وما بينهما
باطلا » ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار »
فقال الشيخ فما القضاء والقدر الزان ماسرنا الا بهما فقال (ع)
ذلك الامر من الله والحكم ثم تلا هذه الآية [وقضى ربك ان
لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا] فنهض الشيخ مسرورا
وهو يقول :

انت الامام الذي نرجوا بطاعته

يوم النشور من الرحمن رضوانا

اوضحت من ديننا ما كان ملتبسا

جزاك ربك بالاحسان احسانا

وروي عن جابر [١] عن النبي (ص) انه قال يكون في

[١] جابر بن عبدالله بن عمر بن حرام الانصاري من وجوه الصحابة
واعيانهم . شهد بدرأ وثمان عشر غزوة مع النبي [ص] وعاصر
خمسة من الائمة الاثني عشر (ع) وقد اخبره بذلك رسول الله .
مات ٨٨ هـ كذا ذكر الطوسي في (رجاله) المخطوط . وقيل
بمئة ٥٧٨ هـ . ابن الاثير ج ٤ ص ١٨٣

آخر الزمان قوم يعملون بالمعاصي ثم يقولون الله قدرها علينا الراد عليهم يومئذ كالشاهر سيفه في سبيل الله ؛ وروى ان رجلاً جاء الى الحسن البصري [١] فقال : يا ابا سعيد اني طلقت امرأتي ثلاثاً فهل لي من مخرج ، فقال ويحك ما حملك على ذلك قال : القضاء ، فقال الحسن كذبت على ربك وبانت منك امرأتك ، وروى ان الحسن البصري مر على فضيل بن برخان وهو مصلوب فقال : ما حملك على السرقة قال : قضاء الله وقدره . قال : كذبت بالكع ايقضي عليك ان تسرق ثم يقض عليك ان تصلب ؟ وروى ان ابن سيرين سمع رجلاً وهو يسأل عن رجل آخر فقال : ما فعل فلان فقال هو كما شاء الله فقال ابن سيرين لا تقل كما شاء الله ولكن قل كما يعلم الله لو كان كما شاء الله كان رجلاً صالحاً ، وما اشبه هذا اكثر من ان يحصي ولو لم يكن

(١) ابو سعيد الحسن بن ابي الحسين يسار البصري . ولد بالمدينة ٣٠ هـ وتوفي ١١٠ هـ من التابعين وابوه مولى لزيد بن ثابت الانصاري المتوفى سنة ٤٥ هـ كان جليلاً فصيحاً حتى قال ابو عمرو بن العلاء المتوفى ١٥٤ هـ ما رأيت افصح من الحسن البصري .

— الاخبار المسددة لمذهب العدلية — (١٠٥)

وروي عن الرسول (ص) من الآثار ما نعلم به بطلان مذهب
القدرية والجبرية إلا الخبر المشهور الذي تلقته الامة بالقبول ،
وهو ما رواه شداد بن اوس [١] قال : سمعت رسول الله
(ص) يقول من قال حين يصبح او حين يمسى اللهم انت
ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك
ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت واقرب لك بالنعمة واقرب
على نفسي بالذنوب فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت ، وقال :
ابن سيرين [٢] لرجل له مملوك لا تكلفه مالا يستطيع فان
كرهته فبعه ، وقال (ص) اذا امرتكم بشيء (يأمر) فأتوا منه
ما استطعتم ، وروي انه [ص] قال لفاطمة [ع] حين اخذها
غلاماً لا تكلفه مالا يطيق ، وروي عنه [ص] انه قال

- (١) ابو يعلى شداد بن اوس بن ثابت الخزرجي الانصاري .
صحابي ، كثير العبادة ، كان فصيحاً حليماً توفي بالقدس سنة ٥٨
هـ عن عمر ٧٥ سنة . [٢] هو محمد بن سيرين البصري تولى ٥٥ هـ
وتوفي ١١٠ هـ كان من المشاهير في عهده معبراً لرؤيا فقيهاً جليلاً
يكفي ابا بكر خلفه ثلاثين ولداً ولم يبق منهم في حياته الا عبيد الله .

استغفروا عن الشرك ما استطعتم ؛ وهذه الاخبار مما يستدل
بها على بطلان مذهبهم [قواهم] في الاستطاعة وتصحيح
قولنا ان الانسان « العبد » مستطيع ، وان الله لا يكلف
عباده مالا يطيقون ؛ وانما اوردناها لتكون رسالتنا هذه غير
محتاجة الى غيرها في هذا المعنى ؛ ومن ذلك ايضا ما روي عن
بنت ربيعة قالت بايعت رسول الله في نسوة فاخذ علينا ما في
اية السرقة والزنا ان لا يسرقن ولا يزنین الخ ثم قال فيها
استطعن واطقن قالت : قلنا الله ورسوله ارحم بنا من
انفسنا ؛ وذكر قتاده (١) قال بايع رسول الله (ص) اصحابه
على السمع والطاعة فيما استطاعوا وهذا يدل كل منصف على
ان رسول الله واتباعه لم يلزموا العباد الطاعة الا فيما استطاعوا
وكيف يجوز على ارحم الراحمين واحكم الحاكمين ان يكلف

[١] ابوالخطاب قتادة بن دعامة بن عرنين بن عمرو بن ربيعة بن
عمرو بن الحرث بن سدوس السدوسي البصري الالكه ، من التابعين
نسابة . ادرك دغفل بن حنظلة النسابة المعاصر للنبي (ص) ولد سنة ٦٠
هـ وتوفي بواسط سنة ١١٧ هـ وقيل ١١٨ هـ

عباده مالا يطيقون وانه يلزمهم مالا يجدون ، وروي عن النبي
(ص) انه قال اول ماتبين من ابن ادم بطنه فمن استطاع ان
لا يدخل بطنه الا طيباً فليفعل ؛ وقال (ص) من استطاع
منكم ان يقي وجهه حر النار ولو بشق ثمرة فليفعل فلم يرغبهم الا
فيما يستطيعون ؛ وروي عن ابن عباس [١] قال : قال رسول الله
« ص » الا انبشكم باعز الناس قالوا بلى يا رسول الله قال الذي
يعفو اذا قدر فبين انه انما يكون العفو اذا قدر العبد واذا لم
يقدر فلا يكون العفو ، وقد قال الله « تع » : « فاعفوا
واصفحوا » وقال : « فاعف عنهم واصفح » وقال : « خذ
العفو وامر بالعرف » فعلمنا انه كان يقدر على ان يعاقب فامره

(٢) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي .
حبر الأئمة ، الصحابي الجليل من شيعة امير المؤمنين علي (ع)
ولد بمكة سنة ٣ ق هـ وتوفي بهاسنة ٦٨ هـ . كان الخليفة عمر
اذا اعلنت عليه قضية دعا ابن عباس وقال له : انت اوما
ولائميا لها . ثم يأخذ بقوله . ينسب اليه كتاب في تفسير القرآن ط .
جمعه بعض اهل العلم من مرويات المفسرين عنه في كل اية فجاء
تفسيراً حسناً . واخباره كثيرة [الأصابة] ج ٢ ص ٣٣٠ - ٣٣٤

الله لذلك بالعمو ولا يجوز ان يعفو عما لا يقدر له على مضره ولا على منفعة ؛ وروى عنه انه قال : من كظم غيظا وهو قادر على امتصاصه ملاء الله قلبه يوم القيمة رضى ؛ وروى ابن عباس في قوله « وقد كان يدعون الى السجود وهم سالمون » قال : وهم مستطيعون في دار الدنيا . وروى عنه « من » انه قال : يسروا ولا تمسروا واسكنوا ولا تنفروا . خير دينكم اليسر ، وبذلك اتاكم كتاب الله ؛ قال الله : « يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ويريد ان الله ان يخفف عنكم » واعلموا رحمكم الله انه لو كان كاف خلقه « عباده خ » مالا يستطيعون كان غير مرید بهم اليسر ، وغير مرید للتخفيف عنهم لانه لا يكون اليسر والتخفيف في تكليف مالا يطاق ؛ وروى عن سعيد بن عامر بن حذيم « ١ » لما استعمله عمر بن الخطاب على بعض كور الشام خرج معه يوضيه فلما انتهى الى المكان قال له سعيد : وانت

(١) هو سعيد بن عامر بن حذيم الجعفي القرشي : صحابي . من الولاة شهد فتح خيبر ، وولاه الخليفة عمر إمرة حمص بعد اقتلاع الشام . وتوفي بها سنة ٢٤ هـ .

— الأخبار المستدرة لمذهب المدنية — (١٠٩)

فاتق الله وخف الله في الناس ، ولا تخف الناس في الله واحب
لقريب المسلمين وبعيدهم بما تحب لنفسك واهل بيتك واقم
وجهك تعبداً لله ولا تقص بقضاء بين مختلف عليك امره وتزع الى
غير الحق وتخض الفمرات الى الحق ولا تخف في الله لومة
لائم ، فاحذ عمر بيده فاقعده ثم قال ويحك من يطيق هذا ،
فانظر كيف وصاه وامر بأن يفعل الخير ويجهد في تحصيله ، وما
اشبه هذا من الحديث اكبر من ان يحصى ، والحمد لله والصلوة
على آل الله .

انتهى

أعلام الكتاب

صحيفة

صحيفة

٢٦ مطرف بن عبد الله

٢٦ معبد الجوهري

٢٧ وهب بن منبه

٠٠ ابو الاسود الدؤلي

— ﴿اعلام الكتاب﴾ —

صحيفة	صحيفة
٢٧ عمرو بن دينار	٥٦ حذيفة بن اليمان
٠٠ مكحول الشامي	٠٠ انس بن مالك
٠٠ ذو الرمة	٧٠ جهم بن صفوان
٢٩ واصل بن عطاء	٧٨ لييد بن ربيعة
٠٠ عمرو بن عبيد	١٠٠ عبد الله بن شداد
٠٠ يوسف السمني	١٠١ احمد بن حنبل
٣٠ حسين النجار	٠٠٠ الاصبغ بن نباته
٠٠ ضرار بن عمرو	١٠٣ جابر بن عبد الله الانصاري
٣١ بشر المريسي	١٠٤ الحسن البصري
٠٠ محمد بن غوث	١٠٥ شداد بن اوس
٠٠ يحيى بن كامل	٠٠٠ ابن سيرين
٥٣ ابو امامة الباهلي	١٠٦ قتادة البصري
٥٥ ابن مسعود	١٠٧ عبد الله بن عباس
٠٠ ابو هريرة	١٠٨ سعيد بن عامر

صحيفة (فهرس مواضيع الكتاب)

٢	مقدمة
٥	السيد المرتضى
٤	ولادته ونشأته
٧	منزله
١١	اباؤه وكرمه
١٣	شعره وأدبه
١٥	مجلسه ومناظراته
١٩	وفاته
٢٠	اثاره العلمية
٢٥	حدوث البحث في افعال العباد
٢٨	الاقوال في كيفية خلق الافعال
٣٢	دعوة اهل الحق
٣٦	دعوة اهل الحق في التوحيد
٣٩	دعوة اهل الحق في العدل
٤٢	اراء المخالفين لاهل العدل

صحيفة ﴿ فهرست مواضع الكتاب ﴾

٤٥	الخير والشر ومعنى نسبتها اليه تعالى
٤٩	الفرق بين صنع الخالق والمخلوق ودلالة الكتاب
٥٣	الاخبار المانعة من نسبة الشر الى الله تعالى
٥٧	الدلة العقلية على تنزيه الله من خلق الشرور
٦١	اللوازم الفاسدة لقول يخلق افعال العباد
٧٣	التنديد بالقائلين يخلق الافعال
٧٤	تنزيهه تعالى عن القضاء بغير الحق
٧٦	معنى خلق الاشياء كلها
٨٢	معنى الهدى في المؤمن والكافر
٨٤	حقيقة الاضلال منه سبحانه
٨٧	عود على يدى معنى الهدى
٨٨	الارادة وحقيقتها
٩١	السفاسف ضد القول بالارادة ودحضها
٩٤	الاعان وحقيقة المشيئة
١٠٠	الاخبار المبيدة لمنحجب العبدية

استقصاء النظر

في القضاء والقدر

تأليف

العلامة الحلي المتوفى سنة ٧٢٦ هـ



نشره وصححه وعلق عليه

علي الخافائي النجفي

عضو منتدى النشر

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

١٣٥٤ هـ - ١٩٣٥ م

طبعة الراعي

في النجف

آية الله العلامة الحلي

المتولد سنة ٦٤٨ هـ والمتوفى سنة ٧٢٦ هـ

هو ابو منصور جمال الدين الحسن بن سديد الدين يوسف ابن علي بن مطهر المعروف بالعلامة ، اشهر مشاهير الشرق في القرن السابع للهجرة ، انتهت اليه رئاسة الشيعة الامامية في عصره . ولد بالحلة في رمضان ونشأ بها فقرأ القرآن المجيد وتعلم الكتابة على معلم خاص يدعى [محرم] واخذ يدرس مبادئ العلوم على والده وجماعة من جهابذة عصره .

تلمذ في المنطق على يد نجم الدين الكاتبي القزويني ، وفي الكلام على خاله المحقق الحلي وجمال الدين حسين بن ابان النحوي ، وفي الرياضيات على الخواجة نصير الدين الطوسي والشيخ ميم البحراني ، وفي الفقه على الشيخ نجيب الدين يحيى صاحب الجامع المتوفى سنة ٦٧٩ هـ والسيد بن الجليلين جمال الدين احمد ورضي الدين علي بن طاووس ، وفي المعاني والبيان ومنازل العلوم العربية على برهان الدين النسفي .

— العلامة الحلي —

بروي عن جماعة منهم مفيد بن الجهم الكوفي ، ونجيب الدين محمد بن نما المتوفى سنة ٦٤٥ هـ ، والسيد عبد الكريم الطاووسي المتوفى سنة ٦٩٣ هـ .

وأثاره العلمية كثيرة فقد ذكر صاحب [مجمع البحرين] في مادة [علم] قال وجد بخط العلامة ٥٠٠ مجلد من مصنفاته غير الذي بخط غيره ، ولندكر لك اسماء البعض منها (١) كتاب مختلف الشيعة في احكام الشريعة (٢) الالفين الفارق بين الصدق والمين — ط — (٣) منهاج الكرامة — ط — (٤) شرح تحرير يد الاعتقاد — ط ٢ — (٥) منتهى المطلب في تحرير المذهب [٦] مصباح الاتوار في الحديث يقع في سبع مجلدات ضخام [٧] نهج العرفان في علم الميزان [٨] القواعد والمقاصد في المنطق والطبيعيات والالهيات [٩] الاسرار الخفية في العلوم الالهية يقع في ٣ اجزاء توجد منه نسخة بخط العلامة في النجف

على الخافاني

عضو منتدى النشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العليم الغفار ، القديم القهار ، العظيم الستار ، الذي خلق الإنسان ومنحه بالاقتدار ، وانعم عليه بالتكليف المستند الى الارادة والاختيار ، ووعدته على فعل الطاعة عقبي الدار ، وتوعده على المعصية بدخول النار ، جزاء على افعاله بمقتضى العدل من غير كره ولا اجبار ، وصلى الله على سيدنا محمد النبي المختار ، المبعوث من ولد معد بن نزار ، وعلى عترته الامجاد الاطهار ، المعصومين عن الخطأ والزلل حاقي الايراد والاصدار ، صلاة تتعاقب عليهم تعاقب الاعصار ،

اما بعد : فانه لما كانت السلطان الاعظم الحاكم في رقاب الامم ، سلطان سلاطين العرب والمعجم شاهنشاه المعظم ، غياث الملة والحق والدين ، الجايئ وخدا بنده محمد مالك وجه الارض ثبت الله ملكه الى يوم النشور والعرض ، وايده الله بالالطاف الربانية ، وامده بالعنايات الالهية ، وقرن دولته بالخلود ، الى اليوم

الموعد ، ولا زالت الرقاب حاضمة لعضمته ، والقلوب خاشعة لهيبته ، والدنيا معمورة بدوام دولته ، والاحكام نافذة على وفق ارادته ، والاملاك متوجهة نحو كعبته ، والنصر محفوظ بالوتية ، بمحمد وعترته ، قد منحه الله بالقوة القدسية ، وخصه بالكمالات النفسانية ، والقرينة الوقادة ، والفكرة الصحيحة النقادة ، وفاق في ذلك على جميع الامم ، وزاد علماً وفضلاً على فضلاء من تأخروا وتقدموا ، والهمه الله العدل في رعيته ، والاحسان الى العلماء من اهل مملكته ، وافاضة الخير والانعام على جميع الانام ، وبرز حكمه النافذ في الاقطار ، لازال ممثلاً في جميع الاعصار ، لما امرني بسطر الادلة الدالة على ان للعبد اختياراً في افعاله وانه غير مجبر عليها ، قابلت ذلك الامر المطاع بالامتثال والاتباع ، وسارعت الى انشاء هذه الرسالة المسماة بـ [استقصاء النظر في البحث عن القضاء والقدر] المشتمل على حجج الفريقين وادلة الخصمين ، ووضحت الحق منها بالبرهان الواضح والدليل اللائح ، قاصداً في ذلك تحقيق الحق وارتكاب

(٦) - مذاهب جهم والاشاعرة والنجارية في افعال العباد -

نهج الصدق ، واستعمال الانصاف ، واجتناب البغي
والاعتساف ، وطلب الحق كيف كان ، والوصول اليه بقدر
الامكان ، والله الموفق المعين ، وقبل الخوض في الادلة نقرر
محل النزاع فنقول .

مذاهب جهم والاشاعرة والنجارية في افعال العباد
ذهب جهم بن صفوان الى انه لا فعل للعبد البتة وان الفاعل
لجميع الاشياء هو الله (تع) لا غير ولا قدرة للعبد ، وذهب
الاشاعرة والنجارية الى ان الله هو الموجد للافعال باجمعها لكن
العبد مكتسب لافعاله ، واثبتوا للعبد قوة غير مؤثره في الفعل
بل الفعل صادر من الله (تع) ، وهذا في الحقيقة مذهب جهم
ابن صفوان ، لكن لما رأى ابو الحسن الاشعري (١) ان

[١] ابو الحسن علي بن اسماعيل بن اسحق الاشعري ؛ اليه ينتمي
المذهب الاشعري ، كان معتزلياً ثم انقلب لمناصرة حدث بينه
وبين ابي علي الجبائي المتوفى ٣٠٣ هـ . تولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفي سنة
٣٣٤ هـ له كتب منها : اللع . الموجز . ايضاح البرهان . التبيين
عن اصول الدين .

— مذهب الامامية والمعتزلة في العدل — (٧)

الشناعة تلزمه من اسقاط فائدة التكليف وعدم الفرق بين
حركتنا يمنة ويسرة وصعودنا الى السماء اعتذر باثبات القدرة،
لكن لما لم يجعل لها أثراً ساوياً قول جهم بن صفوان .

مذهب الامامية والمعتزلة في العدل

اما الامامية والمعتزلة : فانهم قسموا الافعال الى ما يتعلق
بقصودنا ودواعينا وارادتنا واختيارنا كحركتنا الاختيارية
الصادرة عنا كالحركة يمنة ويسرة والى ما يتعلق بقصودنا
ودواعينا كالاشياء التي يفعلها الله فينا من الالوان وحركة النمو
والتغذية وحركة القبض وغير ذلك ، وهو مذهب الحكماء
والحق انا نعلم بالضرورة انا فاعلون ، ويدل عليه العقل
والنقل .

البراهين العقلية لمذهب المعتزلة

اما العقل : فوجوه . ﴿ ١ ﴾ انا نعلم بالضرورة الفرق بين
حركتنا الاختيارية والاضطرارية وحركات الجماد ونعلم بالضرورة
قدرتنا على الحركة الاولى كحركتنا يمنة ويسرة وعجزنا عن

الثانية كحركاتنا الى السماء وحركة الواقع من شاطئ وانتفاء
قدرة الجاد ، ومن اسند الافعال الى الله نفى الفرق بينهما
ويحكم بتقي ما قضت الضرورة بثبوته . قال ابو الهذيل العلاف :
(١) ونعم ما قال : جوار بشر اعقل من بشر لان جوار بشر لو اتيت به الى
جدول صغير وضربته فانه يطفره ، ولو اتيت به الى جدول كبير
وضربته فانه لا يطفره ويروغ عنه لانه فرق بين ما يقدر على طفره
و بين ما لا يقدر عليه ، وبشر لا يفرق بين المقدور له وغير
المقدور .

﴿ ٢ ﴾ انه لو كانت الافعال كلها منسوبة الى الله (تع) لم
يبق عندنا فرق بين من احسن اليينا غاية الاحسان وبين من
اساء اليينا غاية الاسائة طول عمره ، وكان يقبح منا مدح الاول
وذم الثاني لان الفعلين صادران عن الله لا عن الفاعلين ، ولما
علمنا بطلان ذلك . وانه يحسن منا مدح الاول وذم الثاني علمنا

(١) ابو الهذيل محمد بن الهذيل بن عبد الله بن العلاف بن
مكحول العبدي البصري مولى عبد القيس . من كبار المعتزلة وشيوخهم
اليه تنتمي الفرقة (الهذيلية) من المعتزلة . تولد سنة ١٣١ هـ وتوفي سنة ٢٣٥ هـ

ان العلم باستناد الافعال اليها قطعي لا سبيل للشك فيه .
﴿ ٣ ﴾ انه لو كانت الافعال صادرة عن الله قبح منه ان يأمرنا
وبهانا ويكلفنا كما انه يقبح من احدنا امر الزمن
بالطيران الى السماء لانا عاجزون عن الافعال لاستحالة صدورها
عنا كما ان الزمن عاجز عن ذلك فكما انه يقبح منا امر الواقع
من شأقه بالحركة والسكون كذا يقبح امر المكلف بالطاعة
واجتناب المعصية لعجزه عنها ووقوعها لغيره لكن الله قد امر
ونهى وانذر وحذر ووعد وتوعد ، وكيف يحسن منه ان يقول
(تم) (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحدة منهما مائة جلدة)
: (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) وهو الذي فعل الزنا
والسرقة . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

﴿ ٤ ﴾ ان افعالنا نعلم بالضرورة انها تقع عند قصودنا
ودواعينا وتنتفي عند كراهتنا وصوارفنا فاذا اردنا الحركة يمنة
فعلناها ولم يقع منا سكون ولا حركة يسرة ، ولولا اسنادها
اليها لجاز ان يقع وان كرهنا وان لا تقع وان اردناها .

﴿٥﴾ انه يلزم منه ان يكون الله في غاية من الظلم للعباد والجور تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، لانه يخلق فينا المعاصي وانواع الكفر والشرك ويعذبنا عليها ولا فرق بين خلقه الكفر في الكافر وخلق لونه وطوله فكما يلزم الظلم لوعذبه على لونه وطوله فكذا يلزم الظلم لوعذبه على الكفر الذي خلقه فيه ، وقد نزه الله نفسه ، وقال عز وجل : (وما ربك بظلام للعبيد) : (وما الله يريد ظلاماً للعباد) ولا ظلم اعظم من تعذيب الغير على فعل يصدر من الظالم لاحيلة للمظلوم فيه ولا يتمكن من تركه ، ومن اغرب الاشياء واعجبها انهم ينزهون انفسهم عن المعاصي والكفر وانواع الفساد وينزهون ابليس عن ذلك ايضاً ويصفون الله تعالى بذلك ، وقد كذبهم الله (تع) في كتابه العزيز فقال عز وجل : (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا اباؤنا والله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) وقال الله (تع) : (ولا يرضى لعباده الكفر) والاشاعرة يقولون انه يريد منهم الكفر ، واي عاقل يرضى لنفسه مذهباً يلزم منه

— دفع شبهة الاشاعة في الايمان والارادة — (١١)

تكذيب الله [تع] .

﴿٦﴾ انه يلزم منه ان يكون الكافر مطيعاً لله [تع] | بكفره
لانه قد فعل ما هو مراد الله وهو الكفر ولم يفعل ما يكرهه الله
وهو الايمان ، لأن الايمان عندهم غير مراد الله من الكافر
بل هو مما يكرهه [تع] واي عاقل يرضى لنفسه اعتقاد ان
الكفر طاعة وان الايمان معصية ، نعوذ بالله من ذلك .

﴿٧﴾ انه يلزم منه نسبة السفه الى الله [تع] وانه يفعل ضد
الحكمة لأن العقلاء انما يأمرون الغير لما يريدون ايقاعه منه
وينهون عما يكرهون ايقاعه منه ، وان من اراد من غيره فعلاً
ونهاه عنه ومن كره من غيره فعلاً وامره به نسبة العقلاء الى
الجور والسفه .

دفع شبهة الاشاعة في الايمان والارادة

واما الاشاعة يقولون : ان الله [تع] كره الايمان من
الكافر وامره به واراد الكفر منه ونهاه عنه ، واي عاقل يرضى
لنفسه نسبة السفه الى الله وهو الحكيم في افعاله كما قال الله

(١٢) — دفع شبهة الاشاعرة في الايمان والأرادة —

[تع] : [ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت] ووصف نفسه
بانه حكيم ، وقولهم يضاد ذلك فان اعتذروا بان الأمر قد
يتحقق بدون الأرادة كما في السيد اذا ضرب عبده وطلب
السلطان الانتقام منه فاعتذر بأنه يطيعني فيقول له السلطان:
مره حتى اعرف عدم طاعته فان السيد اذا أمره لم يرد منه
الفعل. قلنا هذا خطأ من وجوه ثلاثة :

﴿١﴾ انه مثال جزئي لا نظير له ولا مثال سواء فكيف
يصح منا قياس او امر الله ونواهيهِ واوامر العقلاء ونواهيهِم على
هذا المثال الجزئي النادر مع ان جميع الأوامر والنواهي لا ينفك
عن الأرادة والكراهة .

﴿٢﴾ انا نمنع امر السيد هيمننا بل يوجد صيغة الامر ولا يأمره
امراً حقيقياً .

﴿٣﴾ ان السيد كما لا يريد الفعل كذا لا يطلبه فان السيد
يطلب اقامة عنده وتمهيد عند السلطان وليس ذلك بطلب
الفعل كما انه ليس بارادته فاذا امتنعت ارادته كذا يمتنع

الطلب مع اتفاقهم على اثبات طلب الفعل منه تعالى .
* ٨ * يلزم ان يعذب الله (تع) سيد المرسلين العذاب
الدائم ويخلد ابليس وفرعون الجنان ويورثهما اياها حيث انه
لا مدخل للطاعة والمعصية في استحقاق الثواب والعقاب
عندهم فتبطل جميع التكاليف ويلتجىء كل عاقل الى الراحة
من التكاليف وفعل انواع الملاذ والمغاصي والمناهي المحرمة
وترك التكاليف الشاقة اذلا فرق بين ارتكاب المشاق وامتنال
الوامر بالطاعات وبين ارتكاب انواع الفسوق بل يجب الحكم
بفسقه الزاهد العابد المنفق امواله في اصناف الخير من بناء
المساجد والربط والمدارس لانه يجعل لنفسه ارتكاب المشقة
وما يحتاج اليه من الاموال لغرض لا يحصل بفعل ذلك بل قد
يحصل له به العذاب ويترك الراحة والملاذ والملاهي مع انه قد
يحصل به النعيم السرمدى ، واي عاقل يرضى لنفسه نعوذ بالله
من هذا المذهب المؤدى الى خراب العالم واختلاف نظام انواع
الانسان واضطراب امر الشريعة المحمدية صلى الله عليه وآله .

﴿٩﴾ انه يلزم منه الكفر وعدم الجزم بصدق الرسول (ص) وانتفاء الوثوق بشيء من الشرايع والاديان لأن الكفر والاضلال وجميع المعاصي وانواع الفسوق ودعوى الكذابين في النبوة صادرة عنهم واقعة بإرادة الله فجاز ان يكون محمد (ص) وغيره من الأنبياء موسى وعيسى (ع) وغيرها قد ادعوا النبوة وهم كاذبون والله (تم) خلق المعجز عقيب دعواهم لاضلال الخلق لان العصاة (الفلاة) والفساق والكفار في العالم اكثر من المطيعين لقوله (نع) : (وقليل من عبادي الشكور) : (وقليل مام) فتكون عادة جارية بالاضلال فكيف يعرف صدق الانبياء حينئذ واي طريق يوصلنا الى ذلك مع علمنا بانه يضل العالم ويفعل بهم ضد الحق ولا يريد هدايتهم ولا ارشادهم فنعود بالله من المصير الى مثل هذا المذهب المؤدي الى مثل ذلك .

﴿١٠﴾ الاشاعرة شاكون في حصول النجاة لهم ولا نبيائهم اذ لا يمكنهم الجزم بذلك فان الثواب والعقاب غير مستحقين

— البراهين العقلية لمذهب العدل — (١٥)

عندهم بفعل الطاعات والمعاصي بل جاز ان يعذب المؤمن بل
الانبياء ويثبت الكافر على ما تقدم والشك كفر نعوذ بالله
من ذلك .

* ١١ * يلزم منه ان يصف الله (تع) نفسه بوصف غير
متحقق له وذلك كفر ، بيان ذلك لو كان الله مستحقاً لعقاب
المصاة بحيث يتحقق باسقاطه العقاب العفو والرحمة ، والافان
يتحقق اذا لم يكن مستحقاً لعقاب المصاة وانما يستحق العقاب
لو كان المصيان مستنداً الى العبد اما اذا كان مستنداً الى الله واقعاً
بارادته لم يكن له على العاصي حق .

* ١٢ * اذا كانت الافعال واقعة بارادته وقدرته (تع)
كيف يتحقق الظالم من العباد وكيف يستحق احد اللعنة من
الله ومن العباد ، وكيف يحسن منه (تع) ان يقول الالجنة الله
على الظالمين ، واي ذنب للظالم في ظلمه اذا كان من فعله (تع)
وكيف يحسن لعنته وامر العباد بها .

(١٣) انه يلزم من مذهب الاشاعرة عدم التدبير بشيء

من الشرائع والاديان لا بد من الاسلام ولا بغيره من شرائع الانبياء السابقين لأن مبنى الأديان على صدق الأنبياء (ع)، وإنما يتم صدق النبي بمقدمتين لا يذهب اليهما الاشارة (١) ان الله فعل المعجز على يد مدعي الرسالة لاجل تصديقه واغرض صحة دعواه (٢) ان كل من صدقه الله فهو صادق.

اما المقدمة الاولى ، فاستعمل الناس فيها قياس الغائب على الشاهد وقالوا : لو ان شخصاً ادعى انه رسول السلطان الى رعيته ثم قال : ايها السلطان ان كنت رسولك حقاً فانزع خاتمك من اصبعك ، فانزع السلطان خاتمه من اصبعه وكرر ذلك مراراً فان الحاضرين ان علموا ان السلطان نزع خاتمه لغرض تصديقه حكموا بانه ارسله الى الرعية ، وان علموا انه نزع للراحة وللعيب اولاً ثم اخر لا لغرض تصديقه فانهم لا يحكمون بأنه قد صدقه . كذلك النبي (ص) اذا ظهر وادعى الرسالة وخلق الله المعجزة على يده ان علم الناس انه (تع) لم يفعل ذلك لغرض تصديقه لم يحكموا بصدقه ، والاشاعة منبعا هذه المقدمة وقالوا : ان الله

— البراهين العقلية لمنهـب العدل — (١٧)

لا يجوز ان يفعل من الاشياء لفرض البتـه فكيف يتحقق حينئذ العلم بصدق مدعي الرسالة .

واما المقدمة الثانية : فان المـتـزلة التجأوا فيها الى حكم العقل من قبح تصديق الكذاب فاذا صدق تعالى مدعي الرسالة علمنا انه صادق لاستحالة القبح عليه ، وهذه المقدمة لا تـمـشـي على مذهب الاشاعرة لان القبايح كلها مستندة اليه (تم) عنـدـهم فجاز ان يصدق الكذاب فلا يتحقق العلم بصدق النبي الصادق . ﴿ ١٤ ﴾ الاشاعرة لم يرضوا بقضاء الله وقدره وحرّموا ذلك على العباد لان الله قضى بالكفر على الكافر وبالمعصية على العاصي وحرّموا الرضا بالكفر والمعصيات . (اما الامامية) فرضوا بقضاء الله وقدره لانه (تم) انما يقضي بالحق و يقدره وحاشا لله ان يقضي بالباطل .

﴿ ١٥ ﴾ قول الاشاعرة يلزم منه انتفاء الوثوق بوعد الله ووعيده ، وتنتفي فائدة بعثة الانبياء ، لان انواع المعاصي عنـدـهم صادرة منه تعالى ومن جملتها الكذب فجاز ان يكون خبره

بالوعد والوعيد كذباً فلا يبقى في بعثة الانبياء فائدة ، وذلك فساد عظيم ، ته الى الله عن ذلك علواً كبيراً .

﴿ ١٦ ﴾ لو كانت الافعال مخلوقة لله (تع) لزم تكليف مالا يطاق وهو قبيح عقلاً والسمع قد منع منه فقال تعالى : (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) . .

﴿ ١٧ ﴾ ان الله خلق العالم عند الامامية والمعزلة لحكمة ظاهرة ، وهو ايصال الجود الى خلقه ، فانه قد ثبت ان الوجود خير ، والعدم شر ، ولاظهار رحمته ، واطف عنايته ، يطالب بمعرفته كما قال الله في كتابه العزيز : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ثم ارسل الرسل لارشاد العباد الى كيفية عبادته على الوجوه الشرعية لعجز العقول عن تفاصيل العبادات فيثيب المطيع بهم ، ويعاقب المخالف والمعاند ، وانما يتم ذلك كله لو كان الله يفعل لغرض وكان للعبد اثر في افعاله ، وعلى قول المجبرة لا يتم ذلك لانه (تع) عندهم لا يفعل لغرض ولا اثر للعبد اليته .

﴿ ١٨ ﴾ انه يلزم منه افحام الانبياء لان النبي (ص) اذا

— مذهب العدل ودلالة الكتاب منه (١٩)

قال للكافر آمن بي ، قال له الكافر : قل للذي بعثك يخلق في
الايمان بدل الكفر لأنني لاقدرة لي على مقاهرة القديم فينقطع
النبي « ص » .

مذهب العدل ودلالة الكتاب

واما المنقولة : فوجوه . ﴿ ١ ﴾ الآيات الدالة على مدح
المؤمن على ايمانه و ذم الكافر على كفره ، والوعد بالثواب على الطاعة ،
والعقاب على المعصية كقوله تعالى : [و ابراهيم الذي وفى . انه
كان عبداً شكوراً . ان ابراهيم لاواه حليم . وانك لعلى خلق
عظيم . فويل للذين كفروا . تبث يد ابي لهب . ادخلوا الجنة
بما كنتم تعملون] .

﴿ ٢ ﴾ الآيات الدالة على المجازاة على الافعال . قال الله
تعالى : [اليوم تجزى كل نفس بما كسبت . اليوم تجزون بما
كنتم تعملون . ولا تزرؤا وازرة و زر اخرى . اتجزى كل نفس
بما تسعى . هل جزاء الاحسان الا الاحسان . هل تجزون الا
ما كنتم تعملون . من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ، ومن جاء

بالسيئة فلا يجزى الا مثلها . ليوفيهم اجورهم . ومن اعرض
عن ذكرى فان له معيشة ضنكا . وجزاء سيئة سيئة مثلها .
اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى . اولئك الذين اشتروا
الحياة الدنيا . لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت . لمثل هذا
فليعمل العاملون [ولولا ان يكون العبد فاعلا لم يستحق
الجزاء من ثواب وعقاب ، ولم يتحقق المجازاة والمقابلة بازاء
الافعال .

﴿٣﴾ الآيات الدالة على ان افعال العباد مستندة اليهم
وصادرة عنهم . كقوله تعالى: [فويل للذين يكتبون الكتاب
بأيديهم . ان يتبعون الا الظن . ذلك بأن الله لم يك مغيراً
نعمة انعمها على قوم حتى يغير ما بأنفسهم . بل سولت لكم
انفسكم امراً . فطوعت له نفسه قتل اخيه قتلته . من يعمل
سوء يجز به . كل امرء بما كسب رهين . ما كان عليكم من
سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي ، الذين ينفقون اموالهم بالليل
والنهار سرّاً وعلانية يرجون نجاة لن تبور . يا ايها الذين آمنوا

اذا تدايتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب. ان الذين كفروا سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون. ﴿٤﴾ ان الله [تع] نزه نفسه عن ان تكون افعاله مثل افعال المخلوقين من التفاوت والاختلاف فقال الله : [ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت . الذي احسن كل شيء خلقه ثم هدى] والكفر ليس بحسن .

﴿٥﴾ انه (تع) نزه نفسه عن الظلم . فقال الله : [ان الله لا يظلم مثقال ذرة . وما ربك بظلام للعبيد . وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون . ولا يظلمون قليلاً . ولا يظلمون كثيراً . وما الله يريد ظلاماً للعباد] .

﴿٦﴾ انه (تع) ذم عباده على الكفر والمعاصي الصادرة منهم ووبخهم على ذلك وعنفهم عليه فقال الله : [كيف تكفرون بالله] و يقبح منه (تع) ان يخلق الكفر في الكافر ويوبخه عليه مع عجز العبد عن مقاهرته (تع) وايقاع خلاف ارادته،

وكيف يحسن منه ان يقول [وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم
الهدى] وهو المانع لهم ، و يقول لا بليس [مامنعك الاتجسد
اذ امرتك] وقد كان لأبليس ان يلتجىء الى قوله انت المانع
والقاهر على ترك السجود ، ولا اتمكن من مقاهرتك ، ولم يعتذر
بالافتخار على ادم (ع) ، ومثل هذا الانكار كمثل شخص
حبس عبده في بيت وجعله بحيث لا يتمكن من الخروج عنه
ثم يقول مامنعك من الخروج عنه الى قضاء اشغالي ، ويعاقبه
على ترك ذلك بأنواع العقوبات ولا شك عند العقلاء ان هذا
قبيح . وقال الله : [وماذا عليهم لو آمنوا] وقول موسى :
[مامنعك اذ رأيتهم ضلوا الا تتبعني] وقال : [فما لهم عن
التذكرة معرضين . فما لهم لا يؤمنون . لم تحرم ما احل الله لك .
لم اذنت لهم] . الى غير ذلك من الايات .

﴿ ٧ ﴾ الآيات الدالة على العفو كقوله (تع) : [عفى الله
عنك . ويغفر لكم ذنوبكم . ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء] ،
وانما يتحقق العفو والغفران لو صدر الذنب عن العبد .

﴿٨﴾ الآيات الدالة على الانكار كقوله تعالى « لم تلبسون
الحق بالباطل . لم تصدقون عن سبيل الله . أنى تصرفون .
أنى تؤفكون . لم تكفرون » وكيف يحسن منه « تع »
التعنيف على ذلك الكفر وهو الفاعل له وكيف يحول بين
العبد والایمان ثم يقول : « وماذا عليهم لو آمنوا » وذهب بهم
عن الرشده ثم قال : « فابن تذهبون » وكيف يصددهم عن الدين
حتى يعرضوا ثم يقول « فما لهم عن التذكرة معرضين » .

﴿٩﴾ الآيات الدالة على انه « تع » خير عباده في افعالهم
وجعلهم معلقة بمشيئتهم فقال الله : « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر .
اعملوا ما شئتم . لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر . فمن شاء اتخذ
الى ربه سبيلا . فمن شاء اتخذ الى ربه مآباً » .

﴿١٠﴾ الآيات الدالة على انكار من نفى المشيئة عن نفسه
واضافها الى الله فقال : « سيقول الذين اشركوا لو شاء الله
ما اشركنا ولا ابائونا ولا حرمننا من شيء . وقالوا لو شاء الرحمن
ما عبدناهم » .

﴿١١﴾ الآيات الدالة على انه « تع » امر عباده بالمسارعة الى الطاعات فقال : « وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين . فاستبقوا الخيرات . والسابقون السابقون اولئك المقربون » .

﴿١٢﴾ الآيات الدالة على امر العباد بالافعال « يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واقيموا الصلاة . اجيبوا داعي الله وآمنوا بالله استجبوا لله والرسول . اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير . وآمنوا خيراً لكم . واتبعوا احسن ما نزل اليكم من ربكم . وانيبوا الى ربكم » .

﴿١٣﴾ الآيات الدالة على حث الله عباده على الاستعانة به فقال : « اياك نعبد واياك نستعين . واستعينوا بالله . فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم » وكيف يجوز ان يخلق فينا الكفر والظلم وانواع المعاصي ويأمرنا بالاستعانة به ، والاستعاذة من الشيطان ، والشيطان مبرء عندهم من فعل شيء البتة ويأمرنا بالاستعاذة منه ، وقد كان الواجب في قواهم الاستعانة بالشيطان

والاستعاذة به من الله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ؛
﴿ ١٤ ﴾ الآيات الدالة على فضل الله اللطيف للعباد . قال
الله تعالى : (اولاً يرون انهم يفتنون في كل عام من ايام تين .
ولولا ان يكون الناس امة واحدة ولو بسط الله الرزق لعباده
لبغوا في الارض . فما رحمة من الله لنت لهم . ان الصلوة
تنهى عن الفحشاء والمنكر) واذا كانت الأفعال من الله ظاهري
فائدة يقع في اللطف المقرب اليه مع انها من فعله تعالى .
﴿ ١٥ ﴾ الآيات الدالة على اعتراف الكفار والعصاة باستناد
افعالهم اليهم كقوله تعالى (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند
ربهم — الى قوله — انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ
جاءكم بل كنتم قوماً مجرمين) وقوله تعالى : ما سلككم في سقر؟
قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين . الآية ،
وقوله (تع) (كلما القي فيها فوج ما لهم خزنتها لم يأتكم نذير؟
قالوا : بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء .
اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب — الى قوله — فذوقوا

العذاب بما كنتم تعملون . فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وغير ذلك من الآيات .

﴿١٦﴾ الآيات الدالة على تحسر الكفار في الآخرة والندم على المعصية والكفر وطلب الرجوع الى الدنيا ليفعلوا الخروج مع انهم في المرة الثانية مقهورون على فعل الكفر والمعاصي ، فاي فائدة لهم في ذلك ، وقد كان طريق الاعتذار ان هذه الافعال ليست صادرة عنا باختيارنا بل هي من فعل الله وقضائه ، ولا اختيار لنا فيها . قال الله تعالى : (وهم يصطرخون فيها ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون . قال رب ارجعوني لعلني اعمل صالحاً فيما تركت . او تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرامة فاكون من المحسنين) .

﴿١٧﴾ الآيات الدالة على نكس رؤوس الكفار واستحيائهم من الله كقوله تعالى : (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم) واي موجب لنكس رؤوسهم والحياء اللاحق بهم مع انهم غير قادرين على ترك المعصية وانها من فعل الله تعالى .

— كلمة امير المؤمنين علي في القضاء والقدر — (٢٧)

﴿ ١٨ ﴾ القرآن انما انزل حجة الله على عباده وكذا ارسال الرسل . قال الله : [لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، واي حجة اعظم على الله من حجة الكفار ، فان لهم ان يقولوا كيف تأمرنا بالايان وقد خلقت فينا ضده ، وانه لا قدرة لنا عليه ولا على ان نقهر] مخالفة [مرادك ، وكيف تنهانا عن الكفر وقد خلقتنا فينا ، واي عذر لله تعالى عن ذلك ، وما يكون جوابه تعالى ، وما عند الاشاعرة عن هذا الالتزام . وما احسن قول امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) لما سأله الشامي : اكان مسيرك الى الشام بقضاء الله وقدره فقال (ع) ويحك ، لعلك ظننت قضاءً لازماً وقدرًا حائماً ، ولو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب وسقط الوعد والوعيد ان الله سبحانه وتعالى امر عباده بخير ابينهم تحذيراً وكلف يسيراً ، ولم يكلف عسيراً ، واعطى على القليل كثيراً ، ولم يعص مغلوباً ، ولم يطع مكرهاً ، ولم يرسل الانبياء لعباء ، ولم ينزل الكتب للعباد عبثاً ، ولا خلق السموات والارض وما بينهما باطلاً [ذلك

(٢٨) — كلمة امير المؤمنين علي في القضاء والقدر —

ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار [فانظر الى توبيخه
(ع) الشامي وتدبر قوله ويحك ، مع انها كلمة توبيخ حيث ظن
القضاء اللازم ، ثم قوله : لو كان قضاءً لازماً لبطل الثواب
والعقاب وسقط الوعد والوعيد لانه يكون ظلماً من الله تعالى ،
والله عزه عنه ، وكما انه يسقط الثواب والعقاب والوعد والوعيد
على الاحسان والاعراض التي لا يقدر عليها غير الله فكذا
يجب ان يسقط ذلك على خالق الطاعة والمعصية صادراً عن الله ،
ولكن لما ثبت الوعد والوعيد والثواب والعقاب دل على بطلان
القول بالقضاء اللازم ، ثم انظر الى قوله (ع) امر عباد تخيراً
ونهاهم تحذيراً ، فانه [تع] لم يقهر عباده على فعل الطاعة ،
ولا على اجتناب المعصية ، ولو كان ذلك لبطل التكليف
وكان الفعل مستنداً الى الله بل امر عباده بأن يوقعوا الفعل على
اختيارهم وارادتهم ، فان فعلوه اثنابهم ، وان تركوه ، عاقبهم ،
وكذا حذرهم في النهي اثنهم متى فعلوا المنهي عنه عندهم ، وإلى
قوله : وكلف يسيراً ولم يكلف عسيراً ، وهو يبطل قواعد المجبره

— كلمة امير المؤمنين نجلي في القضاء والقدر — (٢٩)

الذين قالوا : ان الله كلف عبادةً بالمحال وما لا قدرة لهم عليه ،
واي يسر في ذلك ، واي عسر اعظم منه ؛ ثم انظر الى قوله
(ع) ولم يعص مغلوباً ، ولم يطع مكرها فانه لا يلزم من المعصية
الصادرة عن العباد معاناه (تع) لم يردّها منهم كونه مغلوباً لانه
تعالى انما يكون مغلوباً لو لم يتمكن من فعل ضد ارادتهم لكنه
تعالى متمكن قادر ، وانما لم يفعل لأن ارادة ايقاع الفعل من العبد
على جهة الاختيار ، ثم انظر الى قوله (ع) ولم يرسل الانبياء
اعباً ، ولم ينزل الكتاب عبثاً ولا خلق السموات والارض وما
بينهما باطلا ، كما قال الله فانه مبطل لقواعدهم ايضاً حيث يقولون
ان الله لا يفعل لغرض ولا لمصلحة ولا لحكمة ، ولم يخلق الرجل
للمشي ولا اليد للبطش ولا اللسان للنطق الى غير ذلك من
الاعضاء ، ولم يخلق السموات والارض وما بينهما لحكمة ولا
لغاية ، ولا لغرض البتة . بل خلق جميع ذلك لالفائدة راجع
اليه ، ولا الى خلقه بل لالفائدة اصلاً ، وهذا بعينه هو العبث
والباطل واللعب ؛ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

(٣٠) — احتجاج الاشاعرة والجواب عنه —

وسأل ابو حنيفة (١) مولانا الكاظم (ع) فقال المعصية ممن . فقال (ع) : المعصية اما من العبد او من الله (تع) او منها . فان كانت من الله فهو اعدل وانصف من ان يظلم عبده الضعيف بأخذه بما لم يفعله ، وان كانت المعصية منها فهو شريكه والقوى اولى بانصاف عبده الضعيف ، وان كانت المعصية من العبد وحده فعليه وقع الامر ، واليه توجه الذم والمدح ، وهو احق بالثواب والعقاب ، ووجبت له الجنة والنار ، فقال ابو حنيفة : ذرية بعضها من بعض .

احتجاج الاشاعرة والجواب عنه

احتجت الاشاعرة بوجوه * (١) * ان العبد لو كان فاعلا فان لم يتمكن من الترك لزم الجبر ، وان تمكن فان لم يفقر للترجيح الى مرجح لزم ترجح احد الطرفين المتساويين على

اختار [١] ابو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطي مولى تيم الله الكوفي وكذا الاعلام ينتمي اليه المذهب الحنفي ، ذكره الشيخ الطوسي المتوفى ٤٦٠ هـ في « رجاله » انه من اصحاب الامام الصادق ومن تلامذته ؛
قوله سنة ٨٠ هـ وتوفي سنة ١٥٠ هـ ابن الاثير ج ٥ ص ٢٢٠

— احتجاج الاشاعرة والجواب منه — (٣١)

الأخر لا مرجح وهو محال ، وان افتقر فذلك المرجح ان وجب معه الفعل لزم الجبر وعاد البحث اليه في تسلسل .

﴿٢﴾ ان الله ان علم وقوع الفعل وجب وقوعه والالزم انقلاب علم الله جهلا وهو محال ، وان علم عدمه استحالة وقوعه ، وعلى كلا التقديرين يلزم الجبر .

﴿٣﴾ العبد لو كان فاعلا لكان شريكا مع الله وهو محال .
﴿٤﴾ ان الايمان لو اراده الله من الكافر لزم عجز الله لأن الكافر قد وقع مراده وهو الكفر والله لم يقع مراده وهو الايمان . فالجواب عن الاول من حيث المعارضة ومن حيث الحل . اما من حيث المعارضة فانا نورد دليلهم في حق الله ونقول الله اذا فعل فعلا فان لم يتمكن من تركه لزم الجبر ولا يكون الله مختاراً في افعاله بل يكون موجباً وهو كفر لانه مذهب الفلاسفة ، وان تمكن من الترك كان قدرته على الفعل والترك واحدة فاذا رجح الفعل فان لم يفتقر الى مرجح لزم ترجيح احد الطرفين على الآخر لا مرجح وهو محال عندهم ، وان

(٣٢) — احتجاج الاشاعرة والجواب عنه —

افتقر الى مرجح فنلك المرجح ان لم يحب عاد البحث فيه . فما هو جوابهم عن الله ، هو جوابنا عن العبد .

واما الحل : فانا نقول اولا يجب معه الفعل قوله : يلزم الجبر . قلنا : لانسلم فان الفعل هنا يجب بقدرة العبد و ارادته ، والجبر انما يلزم لووجب لا بقدرته و ارادته ، واما ثانياً فانا نقول انه لا يجب معه الفعل . قوله : يلزم ترجيح احد الطرفين المتساويين على الآخر لا لمرجح . قلنا : نمنع تساويهما بل يكون الفعل ارجح وان لم ينته الى حد الوجوب و ترجيح الراجح ليس بمحال ، واما ثالثاً فانا نمنع استحالة ترجيح احد الطرفين المتساويين على الآخر للقادر لا لمرجح فان العلم القطعي حاصل بان الجامع اذا قدم اليه رغبان متساويان فانه يتناول احدهما من غير انه ينتظر وجود مرجح ، والهاب من السبع اذا اعترضه وله طريقان متساويان فانه يسلك احدهما ولا ينتظر وجود المرجح والاصل في ذلك ان القادر يفعل بواسطة قدرة واختيار ودعوة الداعي الى الفعل فهذا الداعي هو علم الفاعل او ظنه . بان ما يفعله

— احتجاج الاشاعرة والجواب عنه — (٣٣)

ضار او نافع فيه فهو يقصد الخير فاذا تعدد طريقه وتساوي
الطريقان في حصوله فانه يسلك احدهما من غير مرجح لأن
مطلوبه يحصل بكل واحد من الطريقين والمراد هو القدر
المشترك والخصوصيات لا مدخل لها في قصده بل انما يحصل
مقصوده ؛ والجواب عن الثاني من حيث المعارضة ومن حيث
الحل . اما المعارضة فان دليلهم وارد في حق الله لانه (تع) وان
علم وقوع الفعل عنه فان جاز ان لا يقع لزم تجويز الجهل عليه
(تع) وان امتنع لزم الجبر وانتفاء قدرة الله فيكون الله موجبا
لامختارا وذلك عين الكفر ؛ واما الحل فانا نقول العلم تابع
للمعلوم وحكاية عنه وغير مؤثر فيه والحكاية قد يتقدم المحكي
كما نقول غدا تطلع الشمس من المشرق فانه حكاية عن طلوع
الشمس متقدمة عليه ، وقد تتأخر عن المحكي ولا يلزم منه
وجوب المعلوم ، وذلك لان العلم والمعلوم امران متطابقان ولا
علم الا وهو بازائه معلوم والاصل في التطابق هو المعلوم دون
العلم ؛ فاذا تعلق العلم بوجود زيد في الدار فلولان يكون لوجود

زيد في الدار تحقق اما قبل العلم او بعده او معه لم يتعلق العلم به فهو تابع مؤثر في المعلوم ايجاباً وامتناً نعم اذا فرضت تعلق العلم به فقد فرضت وقوع المعلوم لان فرض وقوع احد المتطابقين يستدعي فرض وقوع الاخر فان فرضت وقوع المعلوم حصل له وجوب اللاحق، وكذا اذا فرضت ما يطابقه ، وكما ان الوجوب مع فرض وقوع المعلوم لا يؤثر في الامكان الذاتي للمعلوم كذا فرض العلم الذي هو مطابقه ، ولا فرق بين علم الله وبين علم الواحد منا ، فاذا علمنا وجود زيد في الدار لولم يكن موجوداً في الدار لزم ان لا يكون ما فرضناه علماً وانقلاب الحقائق محال فيجب ان يكون زيد موجوداً حتى يمكن تحقق علمنا به ، وكما ان وجود زيد في الدار يكون مستنداً الى ارادته وقدرته لا الى علمنا كذلك علم الله غير مؤثر في المعلوم ؛ وعن الثالث انه خطأ اذ الشراكة انما يتحقق لو قلنا ان العبد قادر لذاته على جميع الاشياء غير مغلوب في شيء مما يريد ، واما اذا قلنا ان الله قد منحه قدرة واردة باعتبارها يؤثر في

— احتجاج الأشاعرة والجواب عنه — (٢٥)

بعض الافعال وان الله قادر على تعجزه وقهره وسلب قدرته وإرادته فانه لا يلزم ان يكون شريكاً لله ؛ وعن الرابع ان العجز انما يلزم لو لم يقدر الله على قهر الكافر على الايمان ، اما على تقدير ان يقدر الله على قهره عليه والجلائه فانه لا يكون عجزاً لكن الله لم يرد منه ايقاع الايمان كرهاً بل على سبيل الاختيار لئلا يقبح التكليف منه (تع) فاي عجز يتحقق حينئذ اذا لم يؤمن العبد باختياره فان السلطان اذا امر وزيره ان يفعل فعلا يكون الوزير فيه مختاراً لا مجبراً بل فوض السلطان اليه الاختيار فانه اذا لم يتخير فعله لم ينسب السلطان الى عجزه . نعم لو اراد السلطان منه الفعل كيف كان سواء كان باختيار الوزير او بغير اختياره فاذا لم يفعل الوزير ثبت العجز ؛ والفرق بين الصورتين ثابت ؛ وهذا آخر ما وردناه في هذه الرسالة الشريفة والله الموفق الى الصواب واليه المرجع والمآب .

انتهى .

فهرس مواضبع الكتاب

صحيفة

٢	العلامة الحلي
٥	مقدمة
٦	مذاهب جهم والاشاعرة والنجارية في افعال العباد
٧	مذهب الامامية والمعتزلة في العدل
»	البراهين العقلية لمذهب العدل
١١	دفع شبهة الاشاعرة في الايمان والارادة
١٩	مذهب العدل ودلالة الكتاب
٢٧	كلمة امير المؤمنين علي في القضاء والقدر
٣٠	احتجاج الاشاعرة والجواب عنه

ص اعلام الكتاب

٦	ابو الحسن الاشعري
٨	ابو الهذيل العلاف
٣٠	ابو حنيفة النعمان بن ثابت

فهرس الكشب المؤلفة في القضاء والقدر



(١) انقاذ البشر من الجبر والقدر . لاسيد الشريف المرتضى المتوفى سنة ٤٣٦ هـ وهو الكتاب المتقدم .

(٢) استقصاء النظر في القضاء والقدر . لأبي منصور الحسن ابن يوسف المعروف بالعلامة الحلبي المتوفى سنة ٧٢٦ هـ وهو هذا الكتاب . وقد رد هذا الكتاب بعض كبار السنة .

(٣) النور الأنور والنور الازهر في تنوير خفايا رسالة القضاء والقدر . للقاضي نور الله الشهيد . كتبه في الرد على من انتقد كتاب العلامة الحلبي .

(٤) انقاذ البشر في القضاء والقدر ، للاستاذ الفخر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦ هـ .

(٥) رسالة في القضاء والقدر . لابن كمال باشا (١) .

(٦) رسالة في القضاء والقدر . لمولى عصام (٢) .

« ٧ » رسالة في القضاء والقدر . لبالي خليفة . « ٣ » ذكرت

هذه الكتب الثلاثة في « كشف الظنون » ج ١ ص ٥٦١ .
« ٨ » كتاب القضاء والقدر . لابن قيم الجوزية . كشف
الظنون ج ٢ ص ٢٩٥ .

« ٩ » القضاء والقدر لكافي الكفاة اسماعيل المعروف
بالصاحب بن عباد الطالقاني المتوفى سنة ٣٨٥ هـ ذكر في فهرست
مؤلفاته ، ولعله الموجود في كتابه المرسوم : « الأمانة » عن
مذهب اهل العدل عند رده للمجبرة والقدرية . ويحتمل انه
من رسائله التي جمعت في مجلد واحد وسمي : « المختار » من
رسائل الوزير بن عباد . الموجود في المعهد العلمي بباريس كافي
فهرسه . والامانة . موجود في النجف عند السيد ابو القاسم
الاصفهاني .

(١٠) المختصر في القضاء والقدر . للمولى كمال الدين عبد
الرزاق بن جمال الدين محمد الكاشاني المتوفى سنة ٧٣٠ هـ او ٧٣٥ هـ
موجود في طهران في مكتبة المرحوم الحاج محمد سلطان المتكلمين ،
وفي مكتبة المستشرقين بباريس كما في فهرسها . موجودة منه

— فهرس الكتب المؤلفة في القضاء والقدر — (٢٩)

تسعة فصول .

(١١) تحفة الأبرار في الاقضية والأقدار . للشيخ عبد الله ابن فرج القطيفي المعاصر للشيخ عبد الله السماهيجي ، مرتب على مقدمة وفصول موجود منه نسخة في النجف .

(١٢) القضاء والقدر . رسالة مختصرة . للسيد جمال الدين الأفغاني المتوفى سنة ١٣٢٣ هـ طبعت بمطبعة المنار بمصر .

(١٣) رسالة في القضاء والقدر . لبازيد الثاني المولى علي ابن عناية الله البازيدي المعاصر للشيخ البهائي . موجود في مكتبة الحسينية في النجف وفي مكتبة راجة فيض آبادي بالهند .

(١٤) رسالة فارسية في القضاء والقدر . في عشرة فصول لبعض الأصحاب . ذكرت في كتاب [كشف الحجب] .

(١٥) رسالة فارسية في القضاء والقدر . الفت للسلطان بهادر شاه . ذكرة في كتاب [كشف الحجب] .

(١٦) رسالة في القضاء والقدر . للأصمرا الشيرازي المنوفى

سنة ١٠٥٠ هـ طبعت في مجموعة رسائله في ١٣٠٣ هـ .

(٤٠) — فهرس الكتب المؤلفة في القضاء والقدر —

(١٧) رسالة في القضاء والقدر لنظام العلماء الميرزا محمد رفيع الطباطبائي الفه سنة ١٢٨١ هـ . وله كتاب (حقيقة الأمر في الامرين) المطبوع بايران .

(١٨) رسالة في القضاء والقدر . يحتمل انها المتحققة الفيض الكاشاني المتوفى سنة ١٠٩٢ هـ .

(١٩) رسالة في القضاء والقدر . للشيخ علي الحز بن الزاهد الكيلاني المتوفى سنة ١١٨١ هـ . حكاة في نجوم السماء عن مثرات الاحوال .

(٢٠) رسالة في القضاء والقدر . للشيخ عبد علي بن ناصر ابن رحمة الحويزي .

(٢١) كتاب في القضاء والقدر . لقاضي القضاة عبد الجبار المعتزلي احد رجال القرن الرابع الهجري . موجود منه نسخة في النجف الاشرف .

وقد اقتطفنا هذا الفهرست من كتاب [الذريعة الى مصنفات الشيعة] للعلامة الكبير الشيخ اغا يرك السامرائي .

حقائق التساويل

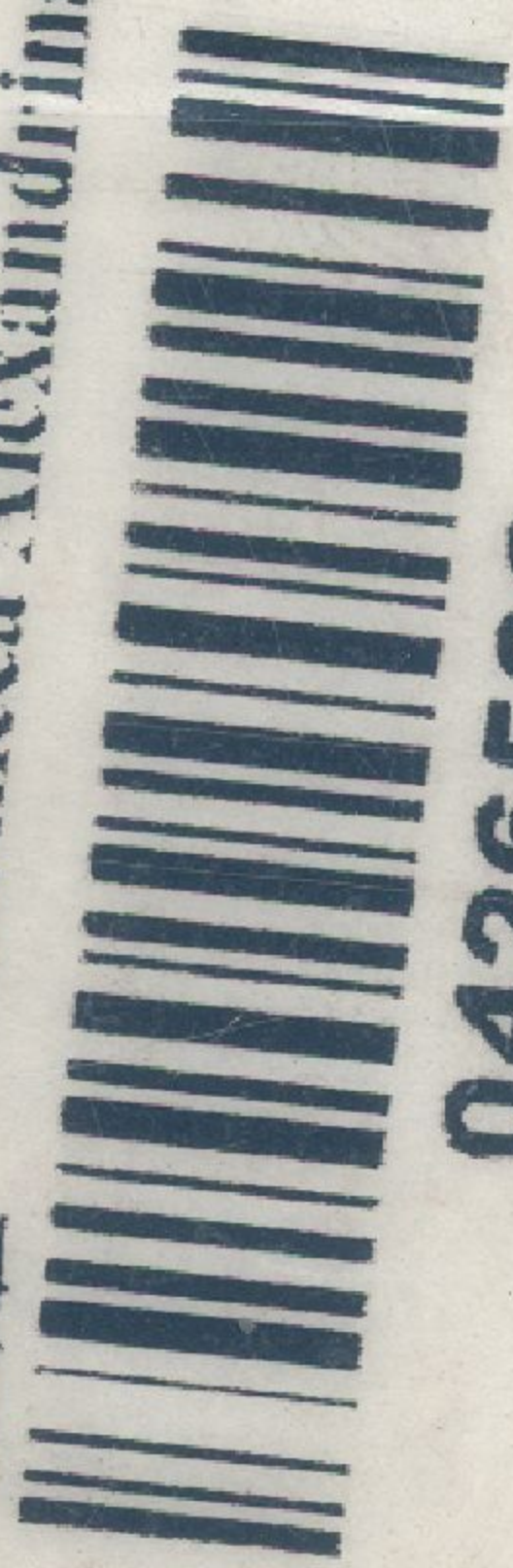
للسيد الشريف الرضى المتوفى ٤٠٦

أن خالده وسفر جليل يكشف غوامض الكتاب العزيز ويميط
عن متشابهاته كل حجاب لا يعرف له علماء التفسير للآن نظيراً ،
وكفاه أن مؤلفه أشهر شخصية علمية أدبية عرفت في العصور
الاسلامية ، وقد مثلته للطبع اليوم إدارة (منتدى النشر) ،
وبيدها الآن الجزء الخامس منه ولا تزال جادة في تحصيل باقي
أجزائه ، وقد الفت لجنة تصحيحه وتدقيقه

فهرست الطاول

سيمثل هذا الكتاب للطبع الاستاذ الش
تعليقة له عليه مقتبسة من اعظم المصادر التي
ومستوفية لكل ما يتعلق بالترجم من آثاره
هذه التعليقة على سعة اطلاع الناشر وكثرة تنبيه

Bibliotheca Alexandrina



0426590